

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا
والَّذِي كُنَّا عَنْهُ غَافِلِينَ

وَالَّذِي عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ لَعَلَّنا نَعْلَمُ
وَالَّذِي عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ لَعَلَّنا نَعْلَمُ



وَالَّذِي عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ لَعَلَّنا نَعْلَمُ
وَالَّذِي عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ لَعَلَّنا نَعْلَمُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا
والَّذِي كُنَّا عَنْهُ غَافِلِينَ

[illegible]

ۛۛ مال ڈیپ وٹا لہجی المی صنیٰ خلوت موصول : ۱۰ اگست

عقودت میں سب سے زیادہ اہمیت ہے۔ یہ ایک ایسا فن ہے جس سے انسان کو اپنے آپ کو سمجھنے اور دوسروں کو سمجھانے کی صلاحیت ملتی ہے۔ یہ ایک ایسا فن ہے جس سے انسان کو اپنے آپ کو سمجھنے اور دوسروں کو سمجھانے کی صلاحیت ملتی ہے۔

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

بابخيار الشرط	
---------------	--

[illegible]

نصف الاوناق من فضة
التي كانت تسمى بالدرهم
والتي كانت تسمى بالدينار
والتي كانت تسمى بالدينار

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

فأخبرني عن طريق هؤلاء الذين فيها السلامة بالبرق قلت ان كنت ترى احدا من هذه النمل على وجهه كدور الى عيك كما في الفناء في الكفاية جلد

[illegible]

ولو حال لحد ما اوتقني البسم وبقية من كلامه استقام الراد بعتك ملكا جديا
 معا ولزمه نصف من كل واحد منها الشيوع البيع والامانة فيه ولو كان فيه الشرط ان
 جميعا او واحد من اهل الجمار فلو اراد ان يرد حاشا الى الباقي حكمه للعقيد للاختلاف وهذا
 لا يتوقف في بيعه احد البعدين بل قال من اشترى من اهل الجمار
 فبيعت ارجح من غيره فاحذر ما كانت فقهه فهو منه اطلب لشفعه يدل على اختيار الملك
 فيها لانه ما كتب الا لغيره من الجمار وذلك ان يستدل به فتن ذلك سقوط الجمار سقط عليه
 فثبت للملك من وقت الشراء عقيدان الجمار كان ثابتا وهذا التفسير يحتاج اليه كذا يحفظ

خاصة قالوا ان الشراء لرجلان فلا داعي لهما الجمار في بيعه احد ما قدس الاحزان
 عندا يحفظه وقاله ان يرد على هذا الخلل جمار الغيب جمار الروية لهما ان اشاءت
 الجمار لهما ان شاءت كل واحد منهما فلا يقطر سقوطا صلافا من حاله وله ان البسم يخرج
 عن ملكه غير مبيع لشركة فلو رد احد ما جازة فسيبها في الزمان من شرائها من غيره
 انما الجمار الرضا من احد البعدين لهما على ذلك قال من يرد على عبد ان يرد ما كان له في
 ملكه بشرط ان يرد ما كان له من جميع الثمن وان شاءت لهما هذا وصيغ عقود في عقد الشراء
 فوانه يوجب تغييرا في ما شرطه دونة وهذا في الاختلاف النوع لقلة التعاقد في الاعراض
 فلا يفسد العقد بصدقه بغيره وصف النكاح والولاية في الحيوان وما هو وصف السلامة
 واذا اخذ احد البعدين الثمن لا يرد ما كان له في ملكه من الثمن لكونها تابعة للثمن على ما عرفت

باب خيار الروية

واما خيار الروية فالبيع جائز وله النكاح اذا اراد ان يرد ما كان له من الثمن وان شاءت لهما
 الشاخي لا يفسد العقد لصلو اليه من جميع الثمن وان شاءت لهما ان يرد ما كان له من الثمن وان شاءت لهما

والا فلو كان من الثمن وان شاءت لهما ان يرد ما كان له من الثمن وان شاءت لهما
 الشاخي لا يفسد العقد لصلو اليه من جميع الثمن وان شاءت لهما ان يرد ما كان له من الثمن وان شاءت لهما

على قول من قال ان البيع جائز وله النكاح اذا اراد ان يرد ما كان له من الثمن وان شاءت لهما
 الشاخي لا يفسد العقد لصلو اليه من جميع الثمن وان شاءت لهما ان يرد ما كان له من الثمن وان شاءت لهما

باب خيار العيب

واذا اطلعت المشتري على عيب البعير فهو بالخيار ان شاء اخذه بحجم العيب ان شاء رده وان لم يطلق
 العقد يقتضيه وصفاً للمسلمة فمضد هو انه لم يخرجه من خياره بل هو كما لا يري في وان لم يطلق
 واخذ القضاة ان لا يردوا له ما كان من العيب من العيب من العقد كما انه لو مضى من العيب من العقد
 باق في البيع فبعضه به وذهب البعض عن المشتري فكل ما ورد من تصدق هو وان لم يطلق
 عند البائع ولو لم يرد المشتري عند البائع ولا عند البعض ذلك فبعضه به قالوا وكلوا البعض
 فاعادوا الخيار فهو عيبان التصديق فبعضه بالدية وذلك انما يتناول القيمة والرجوع في موقوفه في حاله
 ولا ياتي ذلك في الغرض البصري في الصغير عيب ولو لم يرد فاد البعير فليس ذلك من عيبه وما وجه
 البيع ومضاده اذا اظهر عند البائع من عيبه ثم جدد عند المشتري فبعضه به لانه غير ذلك ولو كان
 بعد بلوغه لم يرد كما انه غير ذلك سبب هذه الاشياء يختلف في التصديق والكبراء ليعرف
 الغرض في الصغير فبعضه لثباته وبعده الكبراء في ذلك وان كان في الصغير لعل البائع
 اقله للمالكين في كبراء الكبراء في الباقي من المراء من الصغير من عيبه بالدية لا يفيض فبعضه به
 ابن تيمية في بعضه في الباقي من المراء من الصغير من عيبه بالدية لا يفيض فبعضه به
 المشتري فيه او في الكبراء لانه من الاول في السبب الثاني فهو موقوف العيب في عيبه
 انه لا يشترط المعاودة في رد البعير لان الله تعالى عود على اذنته وان كان على اذن من المعاودة
 لا رجع الا في عيب العيب في المعاودة لا في المصروف قد يكون استفساراً به كما كان في البيع في عيبه في المصروف
 لان المصروف هو المصروف لا في المعاودة بل في المعاودة في المعاودة في المعاودة في المعاودة
 دون المصروف لانه على المصروف في المعاودة وهو الاستفسار ثم طلب له ولا يخلو المصروف في المعاودة
 وهو الاستفسار لانه ان يكون الزمان فاعاد له على ان يراجع من قوله قال انك عيب

هذا هو العيب في البيع وهو العيب في المعاودة لا في المصروف قد يكون استفساراً به كما كان في البيع في عيبه في المصروف
 لان المصروف هو المصروف لا في المعاودة بل في المعاودة في المعاودة في المعاودة في المعاودة
 دون المصروف لانه على المصروف في المعاودة وهو الاستفسار ثم طلب له ولا يخلو المصروف في المعاودة
 وهو الاستفسار لانه ان يكون الزمان فاعاد له على ان يراجع من قوله قال انك عيب

هذا هو العيب في البيع وهو العيب في المعاودة لا في المصروف قد يكون استفساراً به كما كان في البيع في عيبه في المصروف
 لان المصروف هو المصروف لا في المعاودة بل في المعاودة في المعاودة في المعاودة في المعاودة
 دون المصروف لانه على المصروف في المعاودة وهو الاستفسار ثم طلب له ولا يخلو المصروف في المعاودة
 وهو الاستفسار لانه ان يكون الزمان فاعاد له على ان يراجع من قوله قال انك عيب

باقر او مبدع او با ايرانيان ان سوره را به ايه كه خبر من صلى الله عليه وسلم كان لي كبريه الامره انك تقرأ
 الصب لكه صامدا كاشتر با اقتضاه ومعنى اقتضاه لا تقرأ انما تقرأ الا ان كان ثابت اليقين وهذا
 في قوله لو كان اليقين اذ ورد عليه بعين اليقين تعجب يكون واعل المولى ان اسم صامدا واحد هو
 هذا ما مضى في قوله لا يفتخر اذ ورد ان قبل خبر صامدا المثلث ليس ان ورد ولا به مع جملته حتى
 ثالث ان كان فخاف صامدا واول ثالث ما ذكر في الجامع الصغير ان سوره عليه اقراره خبر صامدا
 بعينه حدث مثله لم يكن له ان يحامه الله باعوضه بعد استبدان الجواب فياخذ مثله وفيما
 لا يجد شوهه وفي بعض آيات البيوع ان في كنهه مثله يجمع اقتضاه التوفيق وسلم العيب جمل
 الباع الاول قال من اشترى عبد اقتضاه فاعطى عياله ثم جرد عن دفع الفرض حتى يحلف الباع او
 يعطى المشتري العينه لا يملكه بغير جرح نعم جرح انك تبيع حقه يدعوه العيب نعم نعم
 او لا يبيع حقه بازاء عبد البيع ولا به لو فسخ بالبيع فله ان يطهر العيب فينقض اقتضاه
 يقتضيه صوابا يقتضاه فان قال المشتري شقوي بالبايع استخلف الباع ودفع الفرض بغير حلف
 ولا يشترط ضموا الشهود لان الاظهار ضرر بالبايع وليس له ان يغير ضرره ولا يملكه حلفه
 آما اذا نزل الزم العيب حقه فيه قال اقول من اشترى عبد ادعى ان بايعه حلف الباع عن ضموا الشهود
 العينه انه اتى عنده والراء التحليف على انه لو باع عنده كان القول ان كان قوله ولكن انكارا فاما
 يقتضي بيعه قيام العيب في يد المشتري ومعرفة بايعه فاذا اقامها حلف الباع فالحال بعد اياه
 وسلم اليه وابق عنده فلكذا قول انكارا ان شاك حلفه بالله ان الله على امره طين الراجح
 الذي يدينه الله ما بين هذا طين هذا طين الله بعد اياه والله بعد اياه هذا العيب بالله فله اياه
 وسلمه وبه هذا العيب في يده تراء لظن المحذور العيب فبطل بعد البيع قبل التسليم
 حوله لا ولا في حوله عنه وانما يكون بطله بطله بطله فله ان يبرأ من بيعه

في قوله لو كان اليقين اذ ورد عليه بعين اليقين تعجب يكون واعل المولى ان اسم صامدا واحد هو
 هذا ما مضى في قوله لا يفتخر اذ ورد ان قبل خبر صامدا المثلث ليس ان ورد ولا به مع جملته حتى
 ثالث ان كان فخاف صامدا واول ثالث ما ذكر في الجامع الصغير ان سوره عليه اقراره خبر صامدا
 بعينه حدث مثله لم يكن له ان يحامه الله باعوضه بعد استبدان الجواب فياخذ مثله وفيما
 لا يجد شوهه وفي بعض آيات البيوع ان في كنهه مثله يجمع اقتضاه التوفيق وسلم العيب جمل
 الباع الاول قال من اشترى عبد اقتضاه فاعطى عياله ثم جرد عن دفع الفرض حتى يحلف الباع او
 يعطى المشتري العينه لا يملكه بغير جرح نعم جرح انك تبيع حقه يدعوه العيب نعم نعم
 او لا يبيع حقه بازاء عبد البيع ولا به لو فسخ بالبيع فله ان يطهر العيب فينقض اقتضاه
 يقتضيه صوابا يقتضاه فان قال المشتري شقوي بالبايع استخلف الباع ودفع الفرض بغير حلف
 ولا يشترط ضموا الشهود لان الاظهار ضرر بالبايع وليس له ان يغير ضرره ولا يملكه حلفه
 آما اذا نزل الزم العيب حقه فيه قال اقول من اشترى عبد ادعى ان بايعه حلف الباع عن ضموا الشهود
 العينه انه اتى عنده والراء التحليف على انه لو باع عنده كان القول ان كان قوله ولكن انكارا فاما
 يقتضي بيعه قيام العيب في يد المشتري ومعرفة بايعه فاذا اقامها حلف الباع فالحال بعد اياه
 وسلم اليه وابق عنده فلكذا قول انكارا ان شاك حلفه بالله ان الله على امره طين الراجح
 الذي يدينه الله ما بين هذا طين هذا طين الله بعد اياه والله بعد اياه هذا العيب بالله فله اياه
 وسلمه وبه هذا العيب في يده تراء لظن المحذور العيب فبطل بعد البيع قبل التسليم
 حوله لا ولا في حوله عنه وانما يكون بطله بطله بطله فله ان يبرأ من بيعه

التسليم دون البيع وكولم يجد المشرك بينة على قيام العيب عنده وادّاد تخليف المائتم بالله

ما ظنكم انه ايق عنده يعلف على قوما واختلف المشايخ على قول لا حيفه ان لا ادرى من غير
 دوا لكره ان الزواجر وكه وطهر في مواهب النعم انفراد في نيل
 يترتب عليها البينة فكذلك يترتب التلف له على ما قاله البعض الخلف يترتب على غيره

[illegible]

بلغ الرجال أن كانوا في عصره لا يوجب بعد البلوغ قالوا من اشتري جارية فباعها فوجد
عيبا فقال للبائع بعك هذا وأخر معها وقال المشتري بعنيها فأوصفها فاقبل قول المشتري

٣
 لأن الأختلاف في مقدار المقبوض فيكون القول للمقبض كما في القسمة إذا اتفقا على مقدار
 المسمى اختلاف المقبوض كما في المثالين
 المسمى اختلاف المقبوض كما في المثالين
 المسمى اختلاف المقبوض كما في المثالين

عجبا نه يا خدايما او را در همان انصاف و تقیة بقضه که این تفریق قبل از تمام و قد کرنا.

هذا ان ليس سببا للعدا بيني وبينه العدا او وجوده بالقبول
 انما ان التفرق في النفس والذراع
 اخذوا فيه وجرى عن الجوسف انه يريد خاصة والاخذ بها لو ورد
 في

اصطفاه علي بن ابي طالب ورواه في بعض النسخ
 لا يزل دون قبض جميعه ولو قبضها ثم وجد احد ما عيا به في احد الارضين فموتوا

فيه قريتي الصفقة ولا يبع من هنا الا بالعرفه نعم هذا الذي كاشبهه اهل بصر
وجبال الرود والشرط وثاناه قريتي الصفقة هذا التام لان القصب الصفقة في جبال العبيك
والجبال الرود والشرط وثاناه قريتي الصفقة هذا التام لان القصب الصفقة في جبال العبيك

حنا الزرقاء المشتملة على ماء قوخذ الواسطي احد الميسين الخرقا من اشترى
 شيئا من اكل البوم ورجل بضعة عبيد وكل ما واخذ كل واحد من بعد التسعين المكيل اذا كان

من جنس آدمی کے والد کا بڑا بیٹا اپنے والد کو دیکھ کر غور سے دیکھا تو اس کا نام پڑا

والتوفيق من الله تعالى

[illegible]

واذا كان احد العوضين اكل الاخر فاعلم فاسد البعير باليتيم والذئب والخنزير وكذا اذا
 غر على كسفر قال العبد الضعيف فهو كسرها وفيها فضل ان شاء الله كما فقهوا في البيوع
 والذئب اكل كسرا قال العبد الضعيف فهو كسرها وفيها فضل ان شاء الله كما فقهوا في البيوع
 بالخنزير فسد بوجوه البيوع وسائر ذلك ان المال لا يملك بالبيع الا بالانواع التي هي ملك للبصر
 ولولا ان يتصور بالسمع لم يكن اما عند بعض الشافعية لا العقل غير معتبر في بيعه فقهوا في البيوع
 وعند البعض يكون مضمونا لانه يكون ادنى حلا من القبض على شيء انما هو قبض
 الاول في حنفية وانما قولها كافي في جملة المذاهب لا يدرى على انبياء الله صاها والعائنة عليه
 عندنا الغرض به ويكون البعير مضمونا في الشك فيه وفيه خلاف الشافعية فقهوا في البيوع

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فقد كان من شرا ذنوبهم
بالنيل لان النيل
يكون نجساً على
الجميع

والمع من النصارى فيه ذل الرحمة على الصغار وقد وعد عليهم في الميثاق معلوم الله أبوهم على النصارى
حتى لا يدخل فيه محر غير قوت لا توجب عن محرم وكذا على الزواجر في التفرقة بينهما
النصر في حلال الفداء في غير موطن ولا يدين من جنسهما ملكه لما ذكرنا في كون احدهما
له ولا كونه قسما من سبعة واحد منها وكون الفداء في سبعة من سبعة احدا بالجنسية وسبعة بالان
وذكره كالبعض من المظن اليه دفع الصبر عن عين لا اضرا به قال فان ذكرنا له
ذلك جازا بعد غنى يوسف انه لا يجوز في قرابه الولادة ولا يجوز في قرابه عذاته ولا يجوز
جميع ذلك لما ذكرنا فان الامر لا يرد ولا يرد ولا يكون في ايام الفداء لكان في ايام صدمته
امهات من عمله وانا الكرامعة معي ما وجدته في كتاب الاستقام وانما ما كبر من فلا بأس بالقرابة
بينهما ما لا يفرق معنى ما ذكره النصارى فاما قوله من كذب بين يدي و سب من كانا اثنين احداين

باب لا قالة

ان قالة حاضرة في البيع مثل القن اول قوله ومن اعاننا فاعلمنا ان الله عز وجل في القبر ولا
حقا في كل ما رفته وضاها جنتا ما في كل ما رفته باطل في كل ما رفته باطل في كل ما رفته باطل في كل ما رفته باطل
في حق النصارى من انهم لا يدينون من جنسهما ملكه لما ذكرنا في كون احدهما
له ولا كونه قسما من سبعة واحد منها وكون الفداء في سبعة من سبعة احدا بالجنسية وسبعة بالان
وذكره كالبعض من المظن اليه دفع الصبر عن عين لا اضرا به قال فان ذكرنا له
ذلك جازا بعد غنى يوسف انه لا يجوز في قرابه الولادة ولا يجوز في قرابه عذاته ولا يجوز
جميع ذلك لما ذكرنا فان الامر لا يرد ولا يرد ولا يكون في ايام الفداء لكان في ايام صدمته
امهات من عمله وانا الكرامعة معي ما وجدته في كتاب الاستقام وانما ما كبر من فلا بأس بالقرابة
بينهما ما لا يفرق معنى ما ذكره النصارى فاما قوله من كذب بين يدي و سب من كانا اثنين احداين

وهو الذي يدين من جنسهما ملكه لما ذكرنا في كون احدهما له ولا كونه قسما من سبعة واحد منها وكون الفداء في سبعة من سبعة احدا بالجنسية وسبعة بالان وذكره كالبعض من المظن اليه دفع الصبر عن عين لا اضرا به قال فان ذكرنا له ذلك جازا بعد غنى يوسف انه لا يجوز في قرابه الولادة ولا يجوز في قرابه عذاته ولا يجوز جميع ذلك لما ذكرنا فان الامر لا يرد ولا يرد ولا يكون في ايام الفداء لكان في ايام صدمته امهات من عمله وانا الكرامعة معي ما وجدته في كتاب الاستقام وانما ما كبر من فلا بأس بالقرابة بينهما ما لا يفرق معنى ما ذكره النصارى فاما قوله من كذب بين يدي و سب من كانا اثنين احداين

وهو الذي يدين من جنسهما ملكه لما ذكرنا في كون احدهما له ولا كونه قسما من سبعة واحد منها وكون الفداء في سبعة من سبعة احدا بالجنسية وسبعة بالان وذكره كالبعض من المظن اليه دفع الصبر عن عين لا اضرا به قال فان ذكرنا له ذلك جازا بعد غنى يوسف انه لا يجوز في قرابه الولادة ولا يجوز في قرابه عذاته ولا يجوز جميع ذلك لما ذكرنا فان الامر لا يرد ولا يرد ولا يكون في ايام الفداء لكان في ايام صدمته امهات من عمله وانا الكرامعة معي ما وجدته في كتاب الاستقام وانما ما كبر من فلا بأس بالقرابة بينهما ما لا يفرق معنى ما ذكره النصارى فاما قوله من كذب بين يدي و سب من كانا اثنين احداين

وهو الذي يدين من جنسهما ملكه لما ذكرنا في كون احدهما له ولا كونه قسما من سبعة واحد منها وكون الفداء في سبعة من سبعة احدا بالجنسية وسبعة بالان وذكره كالبعض من المظن اليه دفع الصبر عن عين لا اضرا به قال فان ذكرنا له ذلك جازا بعد غنى يوسف انه لا يجوز في قرابه الولادة ولا يجوز في قرابه عذاته ولا يجوز جميع ذلك لما ذكرنا فان الامر لا يرد ولا يرد ولا يكون في ايام الفداء لكان في ايام صدمته امهات من عمله وانا الكرامعة معي ما وجدته في كتاب الاستقام وانما ما كبر من فلا بأس بالقرابة بينهما ما لا يفرق معنى ما ذكره النصارى فاما قوله من كذب بين يدي و سب من كانا اثنين احداين

في حق التالف مريض وانه ثابت مثل جبر البع وهو الملك المقصود الصيغة اذ لا
 لها على غيرها اذا ثبت هذا فنقول اذا شرط الا كثر فاقالة على الفرض الاول بعد الفهم على الزيادة
 اذ في ما يمكن تأنيها على الجمل الشرط ان الاقالة لا تبطل بان شرطها انما هو ان البع لا يربو
 يمكن انما هو البع بعد بيعه فيكون البع في ذلك الوقت هو البع الذي كان في وقت البيع
 في البيع عيب في حينه جازا الاقالة بالامكان الخطيب اذ ما كانت البع عند ما في شرط
 الزيادة يكون بخلافه لاصل وجوب البع عند ما في شرط وعندها هو بطلان شرطه اذ اذا
 كان قصد هذا البيع وكذا في شرطه اذ في شرطه يوسف كانه هو كاصل عند وعندها
 هو فهمه بالشرط لا ولا به سكت بعض الفرض الاول لو سكت عن الشرط اذ لا يكون فاعلم
 اول شرط ان اذا زادت اذ دخله عيب هو فهمه بالشرط لا ولا به سكت بعض الفرض الاول
 هو فهمه بالشرط لا ولا به سكت بعض الفرض الاول لو سكت عن الشرط اذ لا يكون فاعلم
 ولما كانت تقايل الاقالة باطلا عند ان الولد يقع من الفهم وعندها يكون بطلان الاقالة قبل
 القبض في المنقول وغرضه عند ان حقيقته في وعندها عند يوسف في المنقول بعد

البيع والفقهاء يوجبون بيعا عند ملك البع فان بيع العاقب القبض جاز عند قال علان الفهم
 لا يمنع صحة الاقالة وعملان البيع يمنع عهدها ان لم يبيع كسند فيما جاز في البيع ثم يبيع دون ذلك
 بعض المبيع جاز الاقالة والبيع فيها وان تقلصا نحو الاقالة بعد علان احد هما
 ولا تبطل علان احد هما لان كل واحد منهما مبيع وكان البع باقيا وانما على ما هو

باب المراجعة والتولية

المراجعة هي ملكة بالعدل الاول الفهم الاول مع زيادة بيع والتولية هي ملكة بالعدل الاول
 الفهم الاول مع غير زيادة بيع والبيع كما ان كل بيع عشاء هو المراجعة فانه احد النوع

في حق التالف مريض وانه ثابت مثل جبر البع وهو الملك المقصود الصيغة اذ لا
 لها على غيرها اذا ثبت هذا فنقول اذا شرط الا كثر فاقالة على الفرض الاول بعد الفهم على الزيادة
 اذ في ما يمكن تأنيها على الجمل الشرط ان الاقالة لا تبطل بان شرطها انما هو ان البع لا يربو
 يمكن انما هو البع بعد بيعه فيكون البع في ذلك الوقت هو البع الذي كان في وقت البيع
 في البيع عيب في حينه جازا الاقالة بالامكان الخطيب اذ ما كانت البع عند ما في شرط
 الزيادة يكون بخلافه لاصل وجوب البع عند ما في شرط وعندها هو بطلان شرطه اذ اذا
 كان قصد هذا البيع وكذا في شرطه اذ في شرطه يوسف كانه هو كاصل عند وعندها
 هو فهمه بالشرط لا ولا به سكت بعض الفرض الاول لو سكت عن الشرط اذ لا يكون فاعلم
 اول شرط ان اذا زادت اذ دخله عيب هو فهمه بالشرط لا ولا به سكت بعض الفرض الاول
 هو فهمه بالشرط لا ولا به سكت بعض الفرض الاول لو سكت عن الشرط اذ لا يكون فاعلم
 ولما كانت تقايل الاقالة باطلا عند ان الولد يقع من الفهم وعندها يكون بطلان الاقالة قبل
 القبض في المنقول وغرضه عند ان حقيقته في وعندها عند يوسف في المنقول بعد

المراجعة هي ملكة بالعدل الاول الفهم الاول مع زيادة بيع والتولية هي ملكة بالعدل الاول
 الفهم الاول مع غير زيادة بيع والبيع كما ان كل بيع عشاء هو المراجعة فانه احد النوع
 الفهم الاول مع غير زيادة بيع والبيع كما ان كل بيع عشاء هو المراجعة فانه احد النوع

من ابيهم لان النبي صلى الله عليه وسلم في البشارة فصار ان هذا قبل الزرع المهدى وطيب نفسه بمثل ما اشترى وزاده في وجب التحول يجوزها ولهذا كان منسبا على الامانة والا حجازي على الحانة وعرض على هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم لم اراد الهجرة اليها او يجره بعيد فقال له اني صلي الله عليه وسلم في احد هذا حال حولك بنيت في غل غلبه السلام اما غير من ولا قال ولا شعر المراجعة والولية حتى يكون العوض مما له مثل له اذ لم يكن له من قبله ملكه ملكه باقية ويحتمل ولو كان الشكر باعه مربعة في ملك ذلك البدل وقد باعه بهما درهم او شي من المكيل موصوفا اذ لا يبعد على الوفاء بالذم وان باعه وشره ما يرد ولا يجوز لانه باعه بالمال وبعض قيمته لا ييسر من ذوات الامثال يجوز تصنيف الال اسرار

اجرة القصار والطارق والصبي والفصل واجزأحل الطعام لان الفرج جاز بالحق هذا الاشياء كبر المالك عادة الفرج من كل ما يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة لان الصبي وخوانه يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة على ذلك ولا يقول بشرية بكذا كذا في ما يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة وكذا يثبت الخطأ في كل ما يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة ومنه قال علم الحق على حقا في المراجعة فهو الجار بعد هذا ضعيفه رجاء الله ان شاء الله

بجهم الثمن ان شاء الله ان علم على حياية والولية اسقطها من الثمن وقال ابو يوسف يخط فيما وقال جهم بغير فهم الجهم ان الاعتبار للتمعية تكونه معلوما والولية والتمعية في وجب تحبيب فيكون مصطفا غويا فيه كوصف السلامه فقبح بغواؤه ولا يوجب ان لا يسل فيه قوله في لينة ومراجعة ولهذا لا ينفذ مغواؤه وكذلك في الاول او ينفذ كل المغل الاول اذا كان ذلك مغواؤه فلا بد من الميزان على الاول في ذلك بالخط خيرا به بعد والولية

من ابيهم لان النبي صلى الله عليه وسلم في البشارة فصار ان هذا قبل الزرع المهدى وطيب نفسه بمثل ما اشترى وزاده في وجب التحول يجوزها ولهذا كان منسبا على الامانة والا حجازي على الحانة وعرض على هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم لم اراد الهجرة اليها او يجره بعيد فقال له اني صلي الله عليه وسلم في احد هذا حال حولك بنيت في غل غلبه السلام اما غير من ولا قال ولا شعر المراجعة والولية حتى يكون العوض مما له مثل له اذ لم يكن له من قبله ملكه ملكه باقية ويحتمل ولو كان الشكر باعه مربعة في ملك ذلك البدل وقد باعه بهما درهم او شي من المكيل موصوفا اذ لا يبعد على الوفاء بالذم وان باعه وشره ما يرد ولا يجوز لانه باعه بالمال وبعض قيمته لا ييسر من ذوات الامثال يجوز تصنيف الال اسرار

اجرة القصار والطارق والصبي والفصل واجزأحل الطعام لان الفرج جاز بالحق هذا الاشياء كبر المالك عادة الفرج من كل ما يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة لان الصبي وخوانه يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة على ذلك ولا يقول بشرية بكذا كذا في ما يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة وكذا يثبت الخطأ في كل ما يرد في الميم او حقيقته على ما يذهب لاجل ما كان له هذه الصفة ومنه قال علم الحق على حقا في المراجعة فهو الجار بعد هذا ضعيفه رجاء الله ان شاء الله

بجهم الثمن ان شاء الله ان علم على حياية والولية اسقطها من الثمن وقال ابو يوسف يخط فيما وقال جهم بغير فهم الجهم ان الاعتبار للتمعية تكونه معلوما والولية والتمعية في وجب تحبيب فيكون مصطفا غويا فيه كوصف السلامه فقبح بغواؤه ولا يوجب ان لا يسل فيه قوله في لينة ومراجعة ولهذا لا ينفذ مغواؤه وكذلك في الاول او ينفذ كل المغل الاول اذا كان ذلك مغواؤه فلا بد من الميزان على الاول في ذلك بالخط خيرا به بعد والولية

من ابيهم لان النبي صلى الله عليه وسلم في البشارة فصار ان هذا قبل الزرع المهدى وطيب نفسه بمثل ما اشترى وزاده في وجب التحول يجوزها ولهذا كان منسبا على الامانة والا حجازي على الحانة وعرض على هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم لم اراد الهجرة اليها او يجره بعيد فقال له اني صلي الله عليه وسلم في احد هذا حال حولك بنيت في غل غلبه السلام اما غير من ولا قال ولا شعر المراجعة والولية حتى يكون العوض مما له مثل له اذ لم يكن له من قبله ملكه ملكه باقية ويحتمل ولو كان الشكر باعه مربعة في ملك ذلك البدل وقد باعه بهما درهم او شي من المكيل موصوفا اذ لا يبعد على الوفاء بالذم وان باعه وشره ما يرد ولا يجوز لانه باعه بالمال وبعض قيمته لا ييسر من ذوات الامثال يجوز تصنيف الال اسرار

من ابيهم لان النبي صلى الله عليه وسلم في البشارة فصار ان هذا قبل الزرع المهدى وطيب نفسه بمثل ما اشترى وزاده في وجب التحول يجوزها ولهذا كان منسبا على الامانة والا حجازي على الحانة وعرض على هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم لم اراد الهجرة اليها او يجره بعيد فقال له اني صلي الله عليه وسلم في احد هذا حال حولك بنيت في غل غلبه السلام اما غير من ولا قال ولا شعر المراجعة والولية حتى يكون العوض مما له مثل له اذ لم يكن له من قبله ملكه ملكه باقية ويحتمل ولو كان الشكر باعه مربعة في ملك ذلك البدل وقد باعه بهما درهم او شي من المكيل موصوفا اذ لا يبعد على الوفاء بالذم وان باعه وشره ما يرد ولا يجوز لانه باعه بالمال وبعض قيمته لا ييسر من ذوات الامثال يجوز تصنيف الال اسرار

من ابيهم لان النبي صلى الله عليه وسلم في البشارة فصار ان هذا قبل الزرع المهدى وطيب نفسه بمثل ما اشترى وزاده في وجب التحول يجوزها ولهذا كان منسبا على الامانة والا حجازي على الحانة وعرض على هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم لم اراد الهجرة اليها او يجره بعيد فقال له اني صلي الله عليه وسلم في احد هذا حال حولك بنيت في غل غلبه السلام اما غير من ولا قال ولا شعر المراجعة والولية حتى يكون العوض مما له مثل له اذ لم يكن له من قبله ملكه ملكه باقية ويحتمل ولو كان الشكر باعه مربعة في ملك ذلك البدل وقد باعه بهما درهم او شي من المكيل موصوفا اذ لا يبعد على الوفاء بالذم وان باعه وشره ما يرد ولا يجوز لانه باعه بالمال وبعض قيمته لا ييسر من ذوات الامثال يجوز تصنيف الال اسرار

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

ان الله قد جعل في كل شيء دليلا
 لعلكم تتقون
 ان الله قد جعل في كل شيء دليلا
 لعلكم تتقون
 ان الله قد جعل في كل شيء دليلا
 لعلكم تتقون

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في مدينة بغداد في داره الخاصة

قوله في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب...

وهو الدال على صحة... **قوله** في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب...

بالشيخ... **قوله** في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب...

كان... **قوله** في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب...

بالأية... **قوله** في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب...

في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب... **قوله** في هذا الكتاب...

باب الاستحقاق

وفداً إلى السيد الشافعي في عيادته في كان البائس حاضراً فاشاد عليه مع فقهه من كل علم
 ثم وان كان البائس لا يدرك ابن عمر على المشقة على السيد ويحرمه على البائس وان اذن عبد
 مكرماً بالعبودية فوجاه حرام لم يحرم عليه في كل حال عني يوسف الذي جرح فيه ما كان
 الرجوع بالعلماء في هذا القول المحرم وليس الا كما اذا فصار اذا اذال الجنب ذلك اوله
 السيد ارحم في عيادته في الثانية ولما ان السيد شفي في السنة معتمد على امره
 اقراره عني اذ القول في الحرب فيقبل السيد بالمرأى ضامناً للفرق عند قد جرحه
 في كل حال في عيادته

فقالت يا ابا عبد الله بن علي بن ابي طالب

۴۹

1

✓

1

23

13

12

4

10

15

3

2

2

1

12

15

131

5

—

۴۹

1

د

2

19

340

و

۱۰۰

2

1999

اسی طرح

3.

Figure 1

2

2

پیشہ ورانہ

22

11

[illegible]

الصفحة ١٢ من ١٢

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آياتاً كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وخلق الإنسان من نوره المستطير.

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

یوں کہ ان کے لئے یہ سب کچھ ہے۔

[illegible]

الذي لا يملك سلطاناً

وہاں سے لے کر ان کے گھر تک

کتابخانه ملی افغانستان

۵۴

[illegible]

تقاریر فی حقہ

طعن في كلامه
القصيدة في الكلام
القصيدة في الكلام
القصيدة في الكلام

باسمہ تعالیٰ

المدينين وجعل الكفار من المستغنين من الناس

[illegible]

لا تتركوا هذه النعماء من غير شكر

فقد ابلغنا ان لا نعلم ان هذا هو الحق في الحقيقة

نبدأ بالآيات الواردة في سورة التوبة

[illegible][illegible]

ان صفتك انما هي انك قد افاضت على الخلق من نعم الله تعالى ما لا يحصى
 ان صفتك انما هي انك قد افاضت على الخلق من نعم الله تعالى ما لا يحصى
 ان صفتك انما هي انك قد افاضت على الخلق من نعم الله تعالى ما لا يحصى
 ان صفتك انما هي انك قد افاضت على الخلق من نعم الله تعالى ما لا يحصى

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

५०

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

عَلَى خَيْرِ مَا لَكَ خَيْرٌ مِنَ الْفَنِّ كَمَا الْإِلَافُ فَضْلُ خَيْرٍ مِنْ الْإِلَافِ الْمَشْتَرَى وَالْمَعْمُورَةُ

من الضمان على من يحمل القرض الرابع بالف درهم ولا شيء على الضمين وأصله الزيادة على القرض
والضمان عندنا في أصل القرض سلا الزود الشامي لا من ضمير اللعين وصفه مشرع
لا وصفه مشرع وهو كونه على أحوال أو إلهامه فلا يستفيد الضامن بها كأن
نزدق نحن معي يسكني البيع بدينهم اشتوا على اليمين كبد الخلع لكن من شرطها

المقابل تميم قريش ثم اذا قال من التمن فجد شريها ففيم واذا لم يقل لم يوجد قال قريش
بأن يكون قريشاً من التمن

اشترى جارية الزمان وبعدها حتى نزل حافل بها النجم فالتكاح جانبا وجرى سبب الحكاية وهو الملك في

[illegible]

لا تفتننا من الحق استبداد على الخلق بغيره بصلواتك ان الحكمة وفنونا

عبد الحاميد الباقع والامام الباقع السيف انه جاء به اياك ان كنت غيبا بمصر وقد علم من

دین الیقین لانه یکریصل اکباتم از حق بدین بیع و فيه ابطال حق الشری و ان یکریل این هویم

وَأَوَى إِلَيْنَا الْمُسْكُطُ فَبَدَأَ فَقَالَ طَافَ بِالْوَجْهِ الَّذِي كُتِبَ عَلَيْهِ مَقَرُّهُ وَأَقْرَبُ
مَقَرِّكَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ فِي الْأَشْيَاءِ لَذِكْرًا وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الذِّكْرِ

[illegible]

فای بیتہ الائمۃ العجل علیہم السلام ان صلحی بمسند التمسک لک
مدال حضرت امان غفرلہم ہوا، ایضا علی کشتوی اشتریکار لیسہ وکذا ظاہر

کے لئے وقف ہے واد احزابہ الاخریہ کا ایک ضمیمہ ہے حق بنکد شریکۃ الفتن و حقوق ارجیفۃ

و محمد و قال ابو يوسف اذا دفع الماشية الغنم لمه يقبض له نصيبه وكان يقطع ما يادى من حيا

لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين

[illegible]

الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر

[illegible]

[illegible][illegible]

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے۔

سواء كان من قبله
أو بعده أو في وقت
الاحتفال به

والتقدم في علم النفس كان له أثر كبير في فهمنا لسلوك الإنسان وعقله، حيث بدأنا نرى أن الإنسان ليس مجرد كائن ميكانيكي، بل كائن معقد، قادر على التفكير والتعلم والتكيف مع بيئته. وقد ساهم هذا العلم في تطوير العديد من المجالات، مثل الطب والتعليم والسياسة.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

٦٢

[illegible][illegible]

من الجنبين
است
الاست
من الجنبين
است
الاست

نیستی ناسانه و
خیلیا فاما چیل الا ارض
نیستی ناسانه و
خیلیا فاما چیل الا ارض
نیستی ناسانه و
خیلیا فاما چیل الا ارض

والله اعلم بالصواب

[illegible]

و مع ما قبض و كان الامام اسند كامينها ^{في} فيما وجد شرطه و بطل فيما لو وجد
والفساد طاريا لا يثبت به بطل الا فتراق فلا يشيع ولو استوفى بعض الاماء فاشهد
بذلك ان شاء اخذ الباقي و ثبت وان شاهده لان الشاهد عليه الاماء ومن باق قطعة

[illegible]

[illegible]

سہ ظاہر ہے کہ یہ جہیز ہی ہے، جو بے صورت درجہ آن دام کر لے گا۔ ان دہندہ غلام و محصل زمین ۱۱۸۸

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible][illegible]

الآن من المال جمع الخيل على الكحول عنه معناه بما نحن له باس لان البراءة التي ابتدأها من المطلوب

وانتهأ الى الطالب يكون الامام عليه فيكون هذا الزوار اولا فيرجع وان قال انك لم يرجع

الکھیل علی المسکول عنہ لا یراجع الی غیرہ وذلك لا سقاط فلم یکن افراکاً لا قضاء ولو قار بہت

قال من هم هذا الشاذ لانهم يحبوا الدنيا ولا يبالون بالله والآخر اذ لم يتركوا الكفا بالثقل

مستطاب

[illegible]

جميع ما ذكرنا من احوال الطالب صريح في البيان انه هو الجليل والايحى سليل البراءة

من الكمال بالشرط ما فيه من معنى الطيب كما في سائر البراويج انه يحسن عليه الطلبة دوز الدين

الصفحة فكا أسقطا محضاً كالطلاق وهذا لا يبرأ إلا بأمر الحاكم أو القضاة ولا بأس من أن يكون بينهما

من أجل أن يعجز الخلق به كالحذر والوقاية من نفسه خوفاً من عليه المودة به بعد أن عجزوا عنه

لأن الصغى لا يحرم فيها النكاح إذا اعتقل على البنت بالشرع جازاً لا بهيمة وكشاً ثم الذبون وإن تفضل عن

الباقى بالمعنى المذكور لا بد من مضمون غير ذلك وهو العلم بالكمال والاعمال الصالحة وان كان قد مضى منها

ولا يجوز انما من الغرض ان لا يكون له في الدنيا حظ ولا في الآخرة

الذی یحب منہ و یحب الیہ

والمقصود بالبيان معلوموا بغيره فاصبح والمرهون ولما كان امانه كالوديعه والمستطاب المستطاب

وَالْمَصَارِفُ وَالتَّرَكُّ وَلَوْ هَلْ بِسِلْمِ الْمُبِيعِ قَبْلَ الْعَيْضِ وَبِتَلِيمِ الْوَهْزِ فِي الْعَيْضِ

الراهن او بتكليف المستاجر المستاجر خارة لانه ان لم يخلوا واجابوا امتناج و اذلة لكل عليه

كانت بعينها لا يعجز الكفالة بالحصل لا بد من مجموعته وان كان بغير عينها جازت الكفالة لا
 كذا

يُحِبُّهُ الْحَمَلُ عَلَى دَابَّةٍ نَفْسُهُ وَالْحَمَلُ هُوَ الْمُسْتَقِيمُ وَكَثِيرًا مِنْ أَسْبَاطِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ

فَوَاطِلْ مَا بَيْنَا فَإِنْ لَمْ تَنْفُخِ الْكُفَّالَةَ الْإِبْصُولِ الْمَكْجُولِ فِي أَجْلِ مَعْدَا عِنْدَ الرُّحَيْنَةِ وَجَدَ وَقَالَ

انوار سفايح اذ الملعبة فاحاز ولم تستطع في بعض النسخ الاحاطة والحال والنهاية بالنفس

منه

[illegible]

لَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا الْهَرَمُ وَلَئِنْ لَمْ يَرْجِعْ إِلَى الْأَرْضِ لَنَرْجِعَنَّ إِلَى الْهَرَمِ وَلَئِنْ لَمْ يَرْجِعْ إِلَى الْهَرَمِ لَنَرْجِعَنَّ إِلَى الْهَرَمِ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَلَمًا وَبُحْرَانًا

[illegible][illegible]

والله اعلم انه تصدق الزعم فيستبين ان المذموم وهذا وجه من الرواية عنه ووجه التوقف
فيها كقولهم لا يستقر في كلامه فان كان كذلك لكانت الرواية التي في المتن هي التي
ذكرنا في المتن وان كان من غير ذلك فهو تكليف للطائفة منه فيقوم بها جميعا الى يوم
الدين فيكون له ما ذكرناه في كتابنا

لا يسمي من قال الصلوة والصلوة والصلوة
الصلوة والصلوة والصلوة والصلوة

[illegible][illegible][illegible]

٦٤

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

لا يجرى عند الخليفة لأنه عارء على كل من السبع وتسعة لاهة وهو في رتبة عليه وعندهما

هو ميمون الدين وهو تسليم المسيح وقتلته في يوم
الخميس من ايام الفجر

باب كفالة الرجلين

واذا كان الدين على اثنين وكل واحد منهما كهن عرجيا بما اذا اشتراعا مائة الف درهم وقهر كل

واحد منكم صلح فآذى احدكم فاحملوا شاة بكاة : $\frac{1}{2}$ من الشاة بهما $\frac{1}{2}$ من النصف فاحملوا

شماره اول، مضامین: احساس و فواید، آواز، اضواء، ابرار و اهل انوار

[illegible]

الحالة لأن أول من التفت مطالبه هم طوائف الأول مع من لا يؤمن ولا يؤيد ولا يصارح به مع

عن العامة ولا يلو مع والصف من مباحه فيرج عليه فلتصاحبه ان يرج لان اداء ما عليه كما

فیود اللہ و رذا اکل بلای من بجا مال علی ارضک و احد منہما کینل عن صاخبہ فکل شئ
 فکون فی الحرمہ فانیہ ۱۶

اذا جاء احدكم من السفر فليقلل اكله وكثيرا ومعنى السئلة في الطعام ان يكون الكمال

بأكله وإصملاً بما أكله عن الشريك الطالعة ثم قد يضم الكمان على ما مر من وجوه الذراعين

فقوله الكائن الكائن كما في قوله الكائن الكائن

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the previous page, mentioning "میں نے" (I have) and "کے" (of).

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلاً إلى النجاة والهدى

شرایع جمعه و یاقوتی (الد) را بنشیند استخوان و قد چهل و جمع احد پانصاف ما ادى

فلا يفتنكم الجمع الآخر عليه فخلوا فمذ شتمهم حين على الأصل لئلا يذيعوا أحد ما بنفسه و

الآن ننبأ به وإن شاء مرجع الجميع على الله تعالى فإنه لا يجمع المال خيرا ثم قال وإذا أهرق دماء المال

اسد پاشا نے آخر یہ بھیج دیا کہ اس کے لئے ایک لکھ روپے کی رقم کی ضرورت ہے۔ اس کے لئے ایک لکھ روپے کی رقم کی ضرورت ہے۔ اس کے لئے ایک لکھ روپے کی رقم کی ضرورت ہے۔

ملوكهم في هذه الايام

...میں نے اس کی طرف سے کوئی جواب نہیں دیا۔

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں اس شخص کو کبھی نہیں دیکھا تھا۔

مست لاک مار - نیو نیسیفیکس
نیو نیسیفیکس کا علاقہ لاک مار - نیو نیسیفیکس
نیو نیسیفیکس کا علاقہ لاک مار - نیو نیسیفیکس

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

الاستاذ المساعد الدكتور / محمد جعفر محمد علي
الاستاذ المساعد الدكتور / محمد جعفر محمد علي
الاستاذ المساعد الدكتور / محمد جعفر محمد علي

وكانت الخديجة بنت خويلد قد تزوجت من محمد بن عبد الله في مكة، وكانوا يعيشان في بيتهم الذي كان يملكه والدهم.

[illegible]

حقى بود يك كز من الضيف لما من الوجدين فى كماله الرجلين قالوا ذاكوب

العبدان كُنْ بَابُهُ وَاحِدٌ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا كَقِيلَ عَنْ صَاحِبِهِ فَكُلُّ شَيْءٍ أَوْ وَاحِدٌ بِمَارِجٍ

علی صاحبہ بنصفہ و وجہ از حد المغفہ جائز است و اما و طرفہ از محل کل واحد

منہا اصیلا فی حق وجوب الف علیہ میكون عنقریب معلقا بادائہ و مجمل کیا

بِالْألف في خصوصه وسند ذكره في المكنائين شاء الله تعالى وإذا عرف ذلك فماذا

احسن مرج بضعه على حد الشئونه واولو مرج بالكل لخص المساو و قال لولو جوياشينا

حقه اعقن الواحد باجاء العيق لضافته ملكه ونحوه عن الصف له فخر بالذم المبالا لا يكون

لأن سبيله في الحق كما وسيله فيسقط الوصف الآخر من المحل الخفيف وعمل فيه وما

جاء على كل واحد منها أحقاد الطبيعة الضميمة وإذا جاء الحق عليه فغير مبالٍ فيها فلهذا كان

يكون باخذ بحمد الله لم يبق فيهم شيء لم يبق بالحق والوصايا بالحق والوصايا بالحق والوصايا بالحق

صاحبه بما يوق به لا يرد موته عنه باقم وان اخذنا الاخر لم يرد على المقتضى لا بد ادعوى والله اعلم

باب كنهة العبد عن

ومن عن عبد الله بن جعفر عليه السلام في حق قوم يقيمون حاكما ولا خير لهم الا ان لا يحال عليهم

لوجود السبب في الوجود لا يوجب الوجود له

يدخل الى الخيل غير معصاة كما اذا اكل عراب ومطبخ في البر والبحر لا ينال من حيا

ثم اذا رجع علي العبد عبد الحق لا اله الا الله يرجع عليه الامور الغفيرة والجميع الصالحات

ومن ادعى غل عبداً لا وكل الرجل نفسه فما العبد بما الكليل البراءة لا حصل كذا كذا لا الكلو

بنفسه حراون في قبة العبيد وكل من اجل فان العبيد في اللدع البنية انه كان له ضمن

الكذب فثبت ان عليا لم يزل يصرح على ما جرت به عادته في هذه الزمر الجليل من المصنفين.

الكفيل الكفيل الكفيل الكفيل الكفيل الكفيل الكفيل الكفيل الكفيل الكفيل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

کے لیے ۱۲

[illegible][illegible][illegible]

الحمل على الحامل عاقبة طالبة اليه بالتوكل عليه من غير ان قال لا يحل للحمل على الحامل لان
حظها في الشاقي من الله عليه لا يحل وان كان البراءة حصلت فلهذا لا يحل
تجسسها وتساخها فبغير بشارته وهو المصطفى ونفسه كونه لقوله لا يله بل للشيء
فذا كوصف من لم قال لا يحل عند خضوعه الله عليه احد منكم وهو ارجح من قوله
لا يحل لانه لا يحل له ان يخرج عن نوصو حتى يكل احد منها وهو التوكل
وهذا هو الراجح وان كان يحل له ان ياكل احد منها فلا بأس به
لا يجوز له ان ياكل احد منها لان الله قال لا تأكلوا مما لم يذكر لكم من الاطعمة
الحلوة قال الحمل حلت في عذرك في غير الحرام واليه وكا عليه مثل المدن سبب
الرجوع من غير رجوع فضاء عليه باء لان الحمل لا يحل له وما هو منكر والفعل المذكور فيكون
الحالة افراسه بالبر عليه كما قد يكون بذهبه قال اذا غلب الحمل الحلال احل له غيره ضاله
اذا احلكت نفسه لوقل الحلال احلته به من كان يدين قول قول الحمل لا يحل له
عليه الدين وهو منكر لفظ الحولة مستعملة والفعله فيكون القول قوله مع عينة قال من
ادع رجلا انه حر وم اصال به عليه ان يوق في حلقه من الضماد فاحلك ثم فقيده
عامة انه لا يزم لادراكه من كذا اذا كان مفيدة بالغة من العوان اختلف كلاما في
الحكم على كونه الحولة مفيدة بالدين فيكون مفيدة في حين الحضانة لا يحل له ان ياكل
لا ينعق باسم الحلال في مثال الرحمن ان كان اسقطه الله بعدد الحمل فلهذا لا يحل له
بما جاز منه لفظ الحولة وهو الحلال علة الحولة لا ينفق لفظه به بل ينفق في الحلال
الحولاء اجاز عليه او ما علة قال لا يحل له ان ياكل من السباع ويمنع استخدامه الفقه سبق
حظر الطهي وهذا هو من استفيد به وفعله الرسول عليه السلام عن من ينجس
نفسه

الحمل على الحامل عاقبة طالبة اليه بالتوكل عليه من غير ان قال لا يحل للحمل على الحامل لان
حظها في الشاقي من الله عليه لا يحل وان كان البراءة حصلت فلهذا لا يحل
تجسسها وتساخها فبغير بشارته وهو المصطفى ونفسه كونه لقوله لا يله بل للشيء
فذا كوصف من لم قال لا يحل عند خضوعه الله عليه احد منكم وهو ارجح من قوله
لا يحل لانه لا يحل له ان يخرج عن نوصو حتى يكل احد منها وهو التوكل
وهذا هو الراجح وان كان يحل له ان ياكل احد منها فلا بأس به
لا يجوز له ان ياكل احد منها لان الله قال لا تأكلوا مما لم يذكر لكم من الاطعمة
الحلوة قال الحمل حلت في عذرك في غير الحرام واليه وكا عليه مثل المدن سبب
الرجوع من غير رجوع فضاء عليه باء لان الحمل لا يحل له وما هو منكر والفعل المذكور فيكون
الحالة افراسه بالبر عليه كما قد يكون بذهبه قال اذا غلب الحمل الحلال احل له غيره ضاله
اذا احلكت نفسه لوقل الحلال احلته به من كان يدين قول قول الحمل لا يحل له
عليه الدين وهو منكر لفظ الحولة مستعملة والفعله فيكون القول قوله مع عينة قال من
ادع رجلا انه حر وم اصال به عليه ان يوق في حلقه من الضماد فاحلك ثم فقيده
عامة انه لا يزم لادراكه من كذا اذا كان مفيدة بالغة من العوان اختلف كلاما في
الحكم على كونه الحولة مفيدة بالدين فيكون مفيدة في حين الحضانة لا يحل له ان ياكل
لا ينعق باسم الحلال في مثال الرحمن ان كان اسقطه الله بعدد الحمل فلهذا لا يحل له
بما جاز منه لفظ الحولة وهو الحلال علة الحولة لا ينفق لفظه به بل ينفق في الحلال
الحولاء اجاز عليه او ما علة قال لا يحل له ان ياكل من السباع ويمنع استخدامه الفقه سبق
حظر الطهي وهذا هو من استفيد به وفعله الرسول عليه السلام عن من ينجس
نفسه

الحمل على الحامل عاقبة طالبة اليه بالتوكل عليه من غير ان قال لا يحل للحمل على الحامل لان
حظها في الشاقي من الله عليه لا يحل وان كان البراءة حصلت فلهذا لا يحل
تجسسها وتساخها فبغير بشارته وهو المصطفى ونفسه كونه لقوله لا يله بل للشيء
فذا كوصف من لم قال لا يحل عند خضوعه الله عليه احد منكم وهو ارجح من قوله
لا يحل لانه لا يحل له ان يخرج عن نوصو حتى يكل احد منها وهو التوكل
وهذا هو الراجح وان كان يحل له ان ياكل احد منها فلا بأس به
لا يجوز له ان ياكل احد منها لان الله قال لا تأكلوا مما لم يذكر لكم من الاطعمة
الحلوة قال الحمل حلت في عذرك في غير الحرام واليه وكا عليه مثل المدن سبب
الرجوع من غير رجوع فضاء عليه باء لان الحمل لا يحل له وما هو منكر والفعل المذكور فيكون
الحالة افراسه بالبر عليه كما قد يكون بذهبه قال اذا غلب الحمل الحلال احل له غيره ضاله
اذا احلكت نفسه لوقل الحلال احلته به من كان يدين قول قول الحمل لا يحل له
عليه الدين وهو منكر لفظ الحولة مستعملة والفعله فيكون القول قوله مع عينة قال من
ادع رجلا انه حر وم اصال به عليه ان يوق في حلقه من الضماد فاحلك ثم فقيده
عامة انه لا يزم لادراكه من كذا اذا كان مفيدة بالغة من العوان اختلف كلاما في
الحكم على كونه الحولة مفيدة بالدين فيكون مفيدة في حين الحضانة لا يحل له ان ياكل
لا ينعق باسم الحلال في مثال الرحمن ان كان اسقطه الله بعدد الحمل فلهذا لا يحل له
بما جاز منه لفظ الحولة وهو الحلال علة الحولة لا ينفق لفظه به بل ينفق في الحلال
الحولاء اجاز عليه او ما علة قال لا يحل له ان ياكل من السباع ويمنع استخدامه الفقه سبق
حظر الطهي وهذا هو من استفيد به وفعله الرسول عليه السلام عن من ينجس
نفسه

معاونان، شمال سنه، خمس تعليمي، كره، دولت اور ايج كمسون سنه، الله

[illegible]

[illegible]

۶۷
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰

مسرتہ قاسمی لائبریری

۱۴۲۷ هـ

[illegible]

[illegible]

٨٩

[illegible][illegible]

[illegible]

جلدنا من اوائله بغير حياء و اوجه و انوار و استنارة و اربعة اوجه الحياء و اوله فلا
 والتهجد في روف في السكونة لا يبعد انه ليس من جنس الماده حتى لو تصورنا ان
 لا يجوز ان يكون ما يقع بين الماده و النور في السكونة ما يقع بين
 و كان لا يبعد على الفهم قد لا ليس على ذلك شيء نقول في مكانه بل لا يبعد ان

فليس عليه شيء كان قراره ^{في} الأول ونذر ^{في} رد المقر له والنادي ^{في} رد المصدق عليه
خصه ^{في} فلا ما إذا ولي غيره استبرأ ^{في} أنك لا تحل أن يهمل ^{في} كان حراما ^{في} ولا يفتقر ^{في} إلى
كالأمر ^{في} بالذات ^{في} والمصدق ^{في} في ^{في} إحقاقه ^{في} بقية العقد ^{في} فعل المصدق ^{في} أما المقر له ^{في} بقوله ^{في} أو

فانته قال مرادى عن آخرهما لا يقول ما كان له على أن يفتى في هذا وأما المسمى بمبينة
 مناهى عن حرمه على غيره من الناس على ما ليس المستحسن في
 وأما هو المبينة عن القسوة فبما لا يثبت على الأثر في هذا وفيه في القصة
 كما هو المسمى في هذا وفيه في القصة كما هو المسمى في هذا وفيه في القصة
 وقد ذكره في كتابه في التوفيق على غيره من الناس وفيه في القصة

اذا ترى انه يعالج قضيتي بطول قد يصالح معك شي فبشره بشفقة في انذارك ليس عيسى قط

لأن التوبى فخره وذل ما كان لك على قتلهم فقل لا تموتوا قبل استمارة الدنيا وكن
على الأمل بعد الموتين أنه لا يموت من استغفر الله وأطاع وصداقه وعامله وصاحبه
تلاوة وذكر الله تعالى في كل وقت ولا يموت من استغفر الله وأطاع وصداقه وعامله وصاحبه
بدا للعدو ذكر الله تعالى في كل وقت ولا يموت من استغفر الله وأطاع وصداقه وعامله وصاحبه

[illegible]

البراءة لغير الحق من قضاء صف السلامة الى غير فسيحة لدر البيع فذا يكون ما
 جلا الدين لانه قد جفرت في الما على ما قرأ في ذكر كبر في اسفله فذا يكون ما

[illegible]

فَهُوَ لِي مَا فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَتَبَ لِي الشَّرَاءَ عَلَى وَرَاقَةٍ ثَوْبًا وَرَأْسَ مِصْبَحٍ

بِشَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لِنَظَرِ الدُّرُكَةِ هَذَا عِدْوِي حَنْفِيَّةُ رُفَاةٍ أَرَسَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عِلْمِهِ مَقَامَ

بكاله و قلمه ستیست نكوه الاقوال
 نعم انكر الاستبداد

سنة ١٢٨٨ هـ

داتا گھاتکلی کی سیرت کا سلسلہ ۱۲۷۱ھ تک
 الہ شریعت

اسم العطوانه من قريه حبره في بلاد الحجاز

لو کہیں یہ تصور کہ جس سے **فضل** نفع دہرے والے ذرے تصور ہو

خرائه مسير: وحيث سميت بعد موته وديب الورثه سببه من موته والقبول قول لوييه

مرکز الفول قوتی لاد اسلام و در فصل اول از مرز و نوا و در سلسله احصای این کار

وَمِنْ حُكْمِهَا كَذِبُهَا وَبُخْلُهَا وَهِيَ الْبُخْلُ وَبُعْنَةُ الْإِزْفِ وَهُوَ يُعْبَدُ وَالْأَسْمَاءُ

تتمتع بـ "أولوية" في الحصول على قسط من قسطي

وَمَا كُنْتُمْ بِأَعْيُنِنَا ۖ فَبُذِلُوا

اسمیت یقین مود و بقول قوم البید و بحکم احوال لان لظاهره بجمع جود لا اسحق و

إِيَّاهُمْ أَمْ أَلَوْا نَرَىٰ قُلُوبَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ دَعْوَةَ رَبِّهِمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

الأول: هذه دعيه فقال المسدع هذا ابن الميت وارث وغيره ونزله بالمال الذي يدينه

مشبه خوار و سجد نصرا داد انچه را که خواست و هر چه اصله بخواهد از امر ارجل الله

هو ع ر نفس و ان سنا منه ختمه لا يوم بالفتح اليه ربه و يقابلوا الى الموت

وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ زَكَاةً وَيَسْتَفْتُونَ فِيهَا

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والرحمة
الكرامة

أول سنن أبي بكر رضي الله عنه في إقراره بالعدل والعدل بغيره

على الأبرار ولا يبيع فراشه للثمن كما لو كان أول ابنه مرفوعاً ولا يذبح قبره للأولاد لمصائب

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

...وہی ہے جو کہ ...

ابن خلدون

وقوله في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم

وجب أخذ التمسك له مكيلاً في بعض قول إذا أصح الميراث بين العزماء والورثة فإنه يوجد
 كقولنا ما من شيء من هذا الشيء أحاط به بعض القضاة وهو ظلم وهذا عندنا في حجبنا وقوله لا بد
 الكيفيل والمستلزم فيما لا يثبت الدين ولا رتبة الشكوك ولا بد من الشكوك لا يعلم له ولا غيره
 ان القاضي يطر للقضية الظاهر في الدركه وانما غاشاً او غير غاشاً لا ان يكون قد دفع بقضيه
 بالكلية كما اذا دفع الابن والتمسك الى صاحبه او اعطى المرأة الغائب النصف من ماله لا حجبنا
 ان حتى الحاضر ثبت قطعاً وظهر كذا فلا يخرج حتى موهم من من التكفل كمن ثبت الشك
 من في او اثبت الدين على العبد حتى يحق في منة يكمل كمال المفعول له حتى يصار
 اذا اكمل العمل الغرض خلا النصفه لا حتى افرج ثابته هو معلوم اما الاقرب للقطعة فيه
 ودينه والامح اند على الخلا ومن ان مع بعلامه للقطعة انما في العمل كماله لا كماله
 عشر من هذا كان له ان يمنع وقولنا هو ظم اي مبلغ عن السبيل هذا المستحق هذه
 ان يخصص بقطعة ويصير كقطعة البصير قول اذا كانت البارز بداهة انما اكثر البينة انما

وتحمي ميراثا بغيره ميراثا في الغالب فقول له بالضعف ان النصف الاخرى بيد الله
 في يد الله كغيره من منة يكمل من ميراثا حجبنا وقولنا ان الذي يداه احد اخذ
 منه من ودا عين واحد اخذ منة له انما هي ان فلا يغير المال في يد هذا المقر
 لا بد ان عين له من القضاء في الميراث مقصود احتمال انه خيرا لا يثبت فلا ينقض يدي
 كما اذا كان مقر او حقه ودل دفع بقضاء القاضي على الحد في المستقبل لصيرورته انما
 معلومة له لقله لو كانت الدعوى منقولة فقد يلحوض منه بالانفاق في حجبنا على الخطأ
 والتمسك انما هو على هذا الصفة من هذا الصفة على الحق مع المفعول على الكبر الغائب
 العتار كذا حكمه في الامح والتمسك على الصغير في المفعول على الحالا ايضا قول في حجبنا منة

وقوله في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم

وقوله في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم

وقوله في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم
 في قوله لا بد من العلم بالشيء الذي هو موضوع الحكم

[illegible]

92

[illegible]

باعت شيئا من الفكة وهو من السبعاء ولا يجوز بيعه ولا كيل حتى يعلم وعيا بوزانه كغيره
الفصل الاول في بيان الوصاية انا بعد الموت فتعبد بانه فله من الوكالة وجهه
على اهلها من وصاية لانه اذا مات فانها الى اهلها فله من الوكالة وجهه
اما الوكالة فانه بقلبي واية المنوب عنه فله من الوكالة وجهه
الموكلة في الاول بقوله الوصي ومن اعلم من الناس الوكالة فله من الوكالة وجهه
اخر قال لا يكون النجى عن الوكالة حتى يشهد عند شاهدان او رجل من اهل عدلي
ولا هو الا من سوء ولا من المعاملات بخلاف الوكالة ولا خلاف في ذلك
شاهد من وجهه فيشترط اظاهر شرطيه وهو العبد والعبد لا يملك الا الاصل
الموكلة عبا ربه كما قال المولى للحاجة الى الاصل ومن وجهه هذا اذا اصابه من غيره
والشئع البكوال المسلم له في بيعه لينا في قوله اراعي اني صا وامين عبد الغرماء
فمنه استنفذ العبد ليعني ان من اقام في نفسه مقامه في الغرض فله من الوكالة وجهه
منهم ما يفتقر الى بيعه ليعني ان من اقام في نفسه مقامه في الغرض فله من الوكالة وجهه
الغرماء ان يبيع في بيعه ليعني ان من اقام في نفسه مقامه في الغرض فله من الوكالة وجهه
ينبغي بطلانهم ان ارفقا الوصي بعد الغرض فله من الوكالة وجهه
على الوصي انه عاقد نيابة عن الميت وان اقامه الغرض فله من الوكالة وجهه
يرجع الوصي على المالك والميت على الوصي في بيعه ليعني ان من اقام في نفسه مقامه في الغرض فله من الوكالة وجهه
بالمال التي عزم الوصي ان يبيعها في بيعه ليعني ان من اقام في نفسه مقامه في الغرض فله من الوكالة وجهه
الذمة دين كالعاقبة ملاه **فصل اخر** اذا قال العاقد فذا نصبت على ابنا راجد
او بالقطع قطعه او بالزكوة بوجه وسعدان فله من الوكالة وجهه
او بالقطع قطعه او بالزكوة بوجه وسعدان فله من الوكالة وجهه

[illegible]

حتى تعان لغيره كان قوله بجعل الخطاء والتدبير لشبهه عن هذه الرواية كقول
 كتابه واستحسنه في هذه الرواية لفساد حال الفضاة في زمانه الذي كما قاله
 البهجة طهرا رواية انما خرج عن احوال انشاء في قبيل طوله عن القصة وكان على
 الاخر اجماعه وفي تصديقه طاعة وقال كما مر موصوفا ان سيد عالم يعقل نوله لا
 تقبله للخطاء والحيانة وان كان على هذا ليست تفسير الحسرة انتصير جبهه ليدفع الاغلاط
 كان حلالا سنة اربعة وسبعين في بعض الاماكن سبب الحكم لقيمة الخطاء والحقانه في
 واذا عثر القاضى على رجل من هذه الفضاة فادفعه الى نواب قد قضيت به عليه
 الرجل احد قد ختم على ارجل القاضى في ذلك اليوم ليعلم ان القاضى قد فعل ذلك

كان المذموم طبع يدور في عينه من المذمومين في فعله ذلك فهو
 وجهه ليعلم ان قوله بدفعه في نوابه من المذمومين في فعله ذلك فهو
 في عينه سببه وان ثبت فليس فسادا به مضادا كما يحسن على قضاة القضاة والاحد
 ما مر بعد انما في بعض الاماكن قد دفع القاضى عنه كذا اذا كان من المذمومين
 مية والمذمومين ان يعقل ذلك من التمييز بعد ان يكون نقول للابن او هو المذموم
 فعله الى حاله معهود مصادفة فصار كذا ان طبعه او لم ينفذ او لم ينفذ الخ مصادفة معهود
 ولو ان القاضى او الاحد في هذا النظم بما اقر من القاضى بعد ان ينفذ او لم ينفذ الخ مصادفة معهود
 في نفسه عن ان يبال سببه في غير هذا الا ان ينفذ فعله في فسادا ولو كان ذلك
 بعد خذافا في فسادا في المذمومين من المذمومين في فعله فسادا او من ينفذ في
 يوجب منه كذا في ان ينفذ في فسادا في المذمومين في فعله فسادا او من ينفذ في

كتاب الشهادة

هذا هو الكتاب في الشهادة وهو من الكتب المهمة في الفقه
 في الشهادة وهو من الكتب المهمة في الفقه
 في الشهادة وهو من الكتب المهمة في الفقه
 في الشهادة وهو من الكتب المهمة في الفقه

من مرقومہ کذا کہ اس کے شیخ الفیہ
طبع قازقستان والیویا انخوفیہ

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

قوله في النور
قوله في النور
قوله في النور

قوله في النور
قوله في النور
قوله في النور

قوله في النور
قوله في النور
قوله في النور

قوله في النور
قوله في النور
قوله في النور

قوله في النور
قوله في النور
قوله في النور

الا ان كانوا على الظلم وقيل لهم ان كان وجهي في الناس مرة لا يجرى فيهم
سنة كما جرت في يوسف في الفاسق انه لو جازته لا يقدر على الكذب بوجهه لانه لم يجر

فانما ساجد السيف والكانية قال اذا سمعوا رجلا ان بها اوصى في ثلاث وثلاثين
سنة فيقولوا من هو الذي سجد الوصي لمخوف الوصي لا يجوز ان يكون هذا اذا
سجد الوصي منه لانه اوصى به على ثلاثين سنة واثبت عليه من دونه الوصي

وصي له هذا على ما وجد العباد بها في السبعين سنة من بعد ذلك
ان يظن في ذلك الوصي كارتباطه في ورع وافتقارها في ذلك السبعين سنة من بعد
سبعين سنة بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة

عمره على العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة

فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة

فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة

فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة

فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة
فانما سجد الوصي في العشر بعد ثلثين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة او بعد اربعين سنة

وَالشَّهَادَةُ عَلَى الْمَرْتُقِ الْمَقَامِ مَبْنِيَّةٌ عَلَى إِدَارِهَا كَانَتْ لَهَا بِهِيَ عَارِهَا وَأَوْدِهَا الْمَدِينَةِ

هـ في يد فانه ياخذها ولا يكلف البيعة انه متاوتيرها ميراثا له واصه انه مني شيب الملك

لا ينفذ. لا أخت. تشهد الشهود أنه مات وتركها مدبرة له عند حنفية وحمد

موب کے لیے یہ ہے کہ اس کی طرف سے

خلافاً بى نور هو يگو ان ملك توارى ملك مولدها را لى ادا بملك نور

للوارثها بقوله: **مِنْهُ** الوارث **مِنْهُ** حق العين **مِنْهُ** حجب عليه الاستبراء في حق المورثه ويجل نور

التي ما كان على الموتى. الفقير لا بد من نقله لأنه يتبع بالشهادة على قيامه الموتى.

الموت لثبوت انتقال ضرر وكذا على قيامه على ما ذكره انشاء الله تعالى وقد جرت الشهادة

عَلَى الْبَيْتِ مَسْبُوحَةً لِلَّهِ بِرَبِّهِ الْمُسْتَعِيرِ وَالْمُودِعِ وَالْمُسْتَجِرِ مَقَامِيَّةً وَغَنِيَّةً

عن نجرة النقر وان شهد النفاك في بلدان وبني يد جان الشف لا بد ان عا الم

تذکار بد صلاحت باد طالع البت الا

ما تاتوا منكم من شيء الا انزلنا به كتابا و جعلنا بينكم وبينهم سور

على قيام ملوك الموت ان لو اوجل حي لسهدا لكانت يد الميامند استهدلم لقبل

الى يوده انها تقبل ان اليد معصومة كالملاك لو شهد انها كونيبت مله تقبل فكذا هذا وصا

كما اذا شهد ابا اخذ من المدعى حقه الظاهر هو قهرمان الشهادة من محمول ان يتطابق

وهي متنوعة الى ملء اصابه وضمه فتعد القضاء بابا في الجور والظلم الذي معا

مختلف ونجداً الاختلاف معلوم عليه معلوم وهو حق الرد ولا في المعاني ويدل على

بابُ الشَّهَادَةِ عَلَى الشَّهَادَةِ

قال الشبلي في الشهادتين جازية في كل حق لا يسقط بالشبهة وهذا مستحسن لئلا يحتاج اليها

از روی غیر خود و اختصاصی
ای جزو این بوده است

11/11/11

1

[illegible]

فكنا سبيل هذا الحكم وعن أبي بصير أنه سئل عن رجل أدا الميثاق واستطاع أن
 في أهله مع الشهاد أحبه حقوق الناس لو أدا له حسن الثأر في رفق وبعه من القبيحة
 أبو بصير قال إن عمل شهود الأصل شهوة الفرج عدا لا يقم من هذا الزكية وكذا لا شهود هذا
 فعزل جرم الآخر لما ثبت غايه كآخر أبيه منعه من القضاء بشهادته لكر العدا
 لا تبهم بمثله لا يثبت له شهادته وإن لم يقبل من حق نفسه لم يثبت له شهادته
 فلا يثبت له أن يستوعق بغيرهم حاد وبغير القاضي في الحكم هذا عدلى بوجه قال
 لا يثبت له شهادته إلا بعد أن لا يثبت لهم بغيرهم الشهاد ولا يقبل كالي بوجه الشهاد
 عليه من دون المقر في كونه من حقني عليهم أو لا يقول بغير القاضي بعد الله كالأخوه
 لا يثبت له شهادته قال إن شهادته الأصل للشهاد لا يقبل شهادته وشهود الفرج كان الجرم
 الشهاد من أخيه من وهو شرط وإذا شهد على شهادته في رجلين على فلا يثبت فلا الشهاد
 بأوردهم وقالا أخبرنا النعمان بن عمار قال سئل عن رجل أدا الميثاق وأمره أن يدا
 للمدعي شهادته يشهد أنها فلا يثبت له الشهاد على المقر بالشبهة ولا يثبت له
 يثبت على المقر على المقر فلا يثبت له من غير هذا النسبة بغير هذا القول
 الشهاد لا يثبت له في يد المقر ما شهد له النسبة إلا من غير هذا النسبة
 عليه وكذا إذا أنكر المدعي عليه أو أنكره في الشهاد على ما في يد المقر كذا قال
 إلى القائل لا يثبت له في يده الشهاد على الشهاد إلا في القاض لكالي يثبت له وكذا يثبت له المقر ولو
 قالوا في هذا بين القبيحة والمقر حتى يثبتوا ما لا يثبتوا ما لا يثبتوا القبيحة الخاصة هذا
 المقر لا يثبت له هذا لا يثبت له النسبة العامة وهي من النسبة إلى أبي الميثاق لا يثبت له النسبة
 يثبت له النسبة العامة في المقر ما لا يثبت له النسبة العامة ولا يثبت له النسبة العامة
 المقر لا يثبت له النسبة العامة في المقر ما لا يثبت له النسبة العامة ولا يثبت له النسبة العامة

١١٥

فكنا سبيل هذا الحكم وعن أبي بصير أنه سئل عن رجل أدا الميثاق واستطاع أن
 في أهله مع الشهاد أحبه حقوق الناس لو أدا له حسن الثأر في رفق وبعه من القبيحة
 أبو بصير قال إن عمل شهود الأصل شهوة الفرج عدا لا يقم من هذا الزكية وكذا لا شهود هذا
 فعزل جرم الآخر لما ثبت غايه كآخر أبيه منعه من القضاء بشهادته لكر العدا
 لا تبهم بمثله لا يثبت له شهادته وإن لم يقبل من حق نفسه لم يثبت له شهادته
 فلا يثبت له أن يستوعق بغيرهم حاد وبغير القاضي في الحكم هذا عدلى بوجه قال
 لا يثبت له شهادته إلا بعد أن لا يثبت لهم بغيرهم الشهاد ولا يقبل كالي بوجه الشهاد
 عليه من دون المقر في كونه من حقني عليهم أو لا يقول بغير القاضي بعد الله كالأخوه
 لا يثبت له شهادته قال إن شهادته الأصل للشهاد لا يقبل شهادته وشهود الفرج كان الجرم
 الشهاد من أخيه من وهو شرط وإذا شهد على شهادته في رجلين على فلا يثبت فلا الشهاد
 بأوردهم وقالا أخبرنا النعمان بن عمار قال سئل عن رجل أدا الميثاق وأمره أن يدا
 للمدعي شهادته يشهد أنها فلا يثبت له الشهاد على المقر بالشبهة ولا يثبت له
 يثبت على المقر على المقر فلا يثبت له من غير هذا النسبة بغير هذا القول
 الشهاد لا يثبت له في يد المقر ما شهد له النسبة إلا من غير هذا النسبة
 عليه وكذا إذا أنكر المدعي عليه أو أنكره في الشهاد على ما في يد المقر كذا قال
 إلى القائل لا يثبت له في يده الشهاد على الشهاد إلا في القاض لكالي يثبت له وكذا يثبت له المقر ولو
 قالوا في هذا بين القبيحة والمقر حتى يثبتوا ما لا يثبتوا ما لا يثبتوا القبيحة الخاصة هذا
 المقر لا يثبت له هذا لا يثبت له النسبة العامة وهي من النسبة إلى أبي الميثاق لا يثبت له النسبة
 يثبت له النسبة العامة في المقر ما لا يثبت له النسبة العامة ولا يثبت له النسبة العامة
 المقر لا يثبت له النسبة العامة في المقر ما لا يثبت له النسبة العامة ولا يثبت له النسبة العامة

فكنا سبيل هذا الحكم وعن أبي بصير أنه سئل عن رجل أدا الميثاق واستطاع أن
 في أهله مع الشهاد أحبه حقوق الناس لو أدا له حسن الثأر في رفق وبعه من القبيحة
 أبو بصير قال إن عمل شهود الأصل شهوة الفرج عدا لا يقم من هذا الزكية وكذا لا شهود هذا
 فعزل جرم الآخر لما ثبت غايه كآخر أبيه منعه من القضاء بشهادته لكر العدا
 لا تبهم بمثله لا يثبت له شهادته وإن لم يقبل من حق نفسه لم يثبت له شهادته
 فلا يثبت له أن يستوعق بغيرهم حاد وبغير القاضي في الحكم هذا عدلى بوجه قال
 لا يثبت له شهادته إلا بعد أن لا يثبت لهم بغيرهم الشهاد ولا يقبل كالي بوجه الشهاد
 عليه من دون المقر في كونه من حقني عليهم أو لا يقول بغير القاضي بعد الله كالأخوه
 لا يثبت له شهادته قال إن شهادته الأصل للشهاد لا يقبل شهادته وشهود الفرج كان الجرم
 الشهاد من أخيه من وهو شرط وإذا شهد على شهادته في رجلين على فلا يثبت فلا الشهاد
 بأوردهم وقالا أخبرنا النعمان بن عمار قال سئل عن رجل أدا الميثاق وأمره أن يدا
 للمدعي شهادته يشهد أنها فلا يثبت له الشهاد على المقر بالشبهة ولا يثبت له
 يثبت على المقر على المقر فلا يثبت له من غير هذا النسبة بغير هذا القول
 الشهاد لا يثبت له في يد المقر ما شهد له النسبة إلا من غير هذا النسبة
 عليه وكذا إذا أنكر المدعي عليه أو أنكره في الشهاد على ما في يد المقر كذا قال
 إلى القائل لا يثبت له في يده الشهاد على الشهاد إلا في القاض لكالي يثبت له وكذا يثبت له المقر ولو
 قالوا في هذا بين القبيحة والمقر حتى يثبتوا ما لا يثبتوا ما لا يثبتوا القبيحة الخاصة هذا
 المقر لا يثبت له هذا لا يثبت له النسبة العامة وهي من النسبة إلى أبي الميثاق لا يثبت له النسبة
 يثبت له النسبة العامة في المقر ما لا يثبت له النسبة العامة ولا يثبت له النسبة العامة
 المقر لا يثبت له النسبة العامة في المقر ما لا يثبت له النسبة العامة ولا يثبت له النسبة العامة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والبحرية عامة وقيل ان السكة الصغيرة فحامة والى الحلة الكبيرة المعصرة ثم تنفذ من

وَقَدْ كُنَّا فِي الْغُرُفِ إِذْ فَتَحْتُمُ ابْوَابَ الْغُرُفِ فَفَزِعْنَاهُنَّ وَأَتَيْنَهُنَّ مِنْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا مُعْتَدِينَ

[illegible]

استحقاقا واصل مع الصلوات لا تفتك بالانسان
عن قولك

[illegible]

الحال وقد مر في المصنف

بالشهيبة في القرب ^{١٤٥} وإن ما بلغ في الخبر لكنه يقع ما عدا عن جوهر الحبيب
 نظر إلى هذا الوجه حديث عن رضي الله عنه يحمل على السبيل بدلالة التلويح في

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 غُلَافُ دَانٍ يَدْعُو عَلَى سَبِيلِ الْفِتْنَةِ وَفَتْنَةِ الْوَلَدِ

الذين في السموات والارض ومن تحت الارض ومن على النجوم ومن في السموات والارض ومن تحت الارض ومن على النجوم ومن في السموات والارض ومن تحت الارض ومن على النجوم

114

لَمْ يَنْقِلْ نَا وَجِدَ هَذَا شَاهِدًا وَجَدَ النَّاسَ مِنْهُ وَلَمْ يَمْسَسْ لَهُ مِنَ الْخَسْرِ خِصْلًا
يَتَخَذُ مِنْهَا الْيَتَامَى وَالْمَغْرُورَ وَالْحَبْسَ ذَا مَالٍ الْقَاضِيَ عِنْدَهَا وَبِغِيَةِ الْغَفْرِ

[illegible]

ما ذكرناه في الحروف في الج مع الصغير هذان اقترانهما استهزاء بذكرهم ثم راداً على ما لا يعرف
وقد ثبت ان هذان الوجودان في حق ما ذكرنا من الحكم هو المقدر على نفسه بذلك كما لا ريب

فمنه ما كان له من الدنيا ما كان له من الآخرة

كتاب الرجوع عن الشهادات

[illegible]

كتاب الرجوع عن الشهادات

قال اذا رجعت الى شهاب وحمزة بن نضر بن سفيان كانا في بيتي بالقبعة

كانت قد أتت في الواقع ورجعت إلى
الملك فله فلا يفتنكم

بشأنه من غير التمسك بالكتاب ولا بالسنن ولا بالحكم ولا بالناس ولا بال...

فلا تفتنهم في أموالهم ولا في أولادهم ولا في أموالهم ولا في أولادهم ولا في أموالهم ولا في أولادهم

[illegible]

الدلالة على الصدق مثل الأول قد يفرق الأول بانفعال الغرض حربه عليهم السلام ما استفوا

[illegible]

جلس استأضي أي قاصداً لأن الرجوع توبة والنية على حسب الحاجة فاستر ليسر

الأستاذ العلامة الميرزا محمد باقر الخليلي في غير محليين. قد في فلواد في امشاد خدبة حرمه

اردن میں پیدا ہوئے۔ والد القبل علیہ السلام نے ان کی تعلیم دینی و دنیاوی دونوں میں دی۔ ان کی تعلیم دینی و دنیاوی دونوں میں دی۔ ان کی تعلیم دینی و دنیاوی دونوں میں دی۔

أجمع عبد الله بن مسعود ومعه المال بنسب أبيه قال: وأبجد هيم

وَفَدَّ سَيْبٌ بِلَاغًا أَقْدَرُ وَقَالَ السَّامِيُّ لَا يَحْمِلُ إِلَّا عَقْلُ الْبَصِيرِ عَنِ السَّامِيِّ

وَمَا يَدْرِي أَهِيَ الصَّائِلَةُ مُنَادٍ وَمَنْ عِنْدَ الْمَلِكِ إِلَى الْوَلَدَةِ فِي رَأْيِهِ مُنَادٍ

[illegible]

المال بناك اسعدنا لا ريب فيه بحق كانه هاهنا مير احمد العيني اراد ان يدري قول ربه

احدما غير مختلفا عن الآخر فدا بقا من لا جوع من جوع فدا بقا من يتقرب

وہاں سے پہلے مال سدا، تیرے ایک اور صاحب سے ملے، تیرے مین سے سدا کے کچھ

الله تعالى في حقهم وعلوهم
 صبراً نصفاً آخره فان بقا ادم نصفاً آخره فان بقا ادم

وَبِخَلْقِ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ نَسْفُكَ الْمَاءَ عَنْهُ وَنَتَقِيضَ لَهْجَمَهُ الْفَكَّ مَوْجِدٍ

نصف الحبة و نصف رجل تسير سنة ثم رجعت فبانت عيدها كذبت و رقت دنتها كل نقر

وَجَعَلْتُ آخَرَهُ عَلَىٰ يَمِينِهِ لَأَن يَقُولَ إِنَّهُ بَرَّ ذُنُوْبَهُ لِيُتْرِكَ لِي وَرَجْعَ الْوُجُوهِ لَهَا فِي رَبِّهَا فَتَرَى

روایتی و تاریخی

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

(Signature)

غير عوف الولاء للمعتق لان العتق لا يجوز لهما بهذا الصنف يتقوى الولاء بينهما ان شهدوا

يقصّر ثم رجوعا لقلب ضمير الدية ولا يقصّر منهم قال الشعبي يقصّر منهم لوجوه فعل منهم

تَشْمِاقُ الْمَكْرُوبِ إِلَى الْوَلِيِّ يَعَانُ الْمَكْرُوبُ مُجْنَعٌ وَلَدَارِ الْقَتْلِ مَا شَقَّ لَهُ يُوْجِدُ وَكَذَا

تَسْمِيًا لِأَنَّ السَّبِيحَ مَا يُفْعَلُ بِهِ شَيْئًا وَهَذَا لَا يُفْعَلُ بِهِ شَيْءٌ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْوَحْيُ بِاللَّهِ يَوْمَ تَلَا السَّحَابَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُفْعَلُ بِهِ شَيْءٌ

فإنه إذا كان الفعل المختار في لفظ النسب، فإنه لا ينافي مع ما ذهب إليه من أن النسب هو الذي يثبت به النسبة بين الأب والابن، بل هو الذي يثبت به النسبة بين الأب والابن، بل هو الذي يثبت به النسبة بين الأب والابن.

[illegible]

القضاء صلوات منصف فكما الشوق مصداق الياسم والوجه شوق الاصل

استاد کی مجلس

مجلس تدریس و تحقیق

فصل اول در بیان کلیات تعلیم و تربیت

درس اول در بیان اهمیت تعلیم و تربیت

تعلیم و تربیت از مهمترین عوامل پیشرفت یک ملت است.

بنابراین هر کشوری که بخواهد در دنیا پیش قدمی کند باید به تعلیم و تربیت خود توجه ویژه داشته باشد.

این امر را می توان با تأسیس مدارس و مراکز علمی و فرهنگی انجام داد.

همچنین باید به روش های نوین در آموزش و پرورش توجه داشت.

در نهایت، تعلیم و تربیت باید به گونه ای باشد که بتواند روحیه خدمت و مسئولیت پذیری را در افراد جامعه نهادینه کند.

یہ سب دینی امور ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہیں۔

دانشگاه تهران - تهران - ۱۳۴۲

وهذا عند محمد وعبد الله بن حبيب في سنة ١٠٥٠ عدهم في سنة ١٠٥٠ عدهم

وَأَمَّا فِي مَرْحَمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْلَمُ مَا تَكْنُفُونَ

که در محضر داد و جمیع الاصول العرفیه محمد بن نجیب القطار علیہ السلام فی الفروع لایعین الله العالی

بنيها ولهم وعند محمد بن اسحق بن عيسى بن خالد بن اسحاق بن ابي بصير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من الفروع

الفضاء في بسبب الفرق من الوجه الذي دللنا وتبين في الأصول من الوجه الذي

فَتَجِدُ بَيْنَهُمْ ذُرِّيًّا مُمِيزًا بِلَا يَجْعَلُ بَيْنَهُمُ الْقَبِيلَ وَالْأَنْبِيَاءُ كَذِبٌ كَذِبٌ

الاعمال واعطوا في ذلك لم يبلغوا الا انهم اوقفوا من القدر يستحقونهم في القدر

عَبِيدُكُمْ مَا رَجَعُوا عَنْ دِينِهِمْ عَنِ نَبِيِّهِمْ الرَّاجِعِينَ قُلْ رَجِعُوا إِلَى التَّوَكُّلِ

وهذا عند الحقيقة وقيل لا يضمنون لانهم اثبتوا على الله وخبر اقصه الشك في الاقصه ولد

ان الزكية لعل الشبه اذا الف لا يعمل بها لان الزكية فساد تمنع عنه العلة فخلا شهود

فيلسوف - مؤرخ - شاعر - فاضل - عالم - حكيم - معلم - طبيب - رجل دولة - قائد - بطل - شهيد - نبي - رسل - ملك - أمير - حاكم - وزير - مستشار - دبلوماسي - رجل أعمال - مخترع - مهندس - عالِم رياضيات - عالم فلك - عالم كيمياء - عالم بيولوجيا - عالم طب - عالم لغويات - عالم فلسفة - عالم أدب - عالم تاريخ - عالم جغرافيا - عالم معادن - عالم زراعية - عالم بحرية - عالم صيد - عالم زراعة - عالم تربية - عالم صناعات - عالم خدمات - عالم تكنولوجيا - عالم علوم - عالم طبيعة - عالم حياة - عالم موت - عالم روح - عالم قلب - عالم عقل - عالم ضمير - عالم ضمير - عالم ضمير - عالم ضمير

در دوازدهم سال و در روز شنبه یازدهم ماه ذی القعدة سنه ۱۲۸۵

مجلس شورای اسلامی

سید الشهدا علی بن ابی طالب علیه السلام

119

[illegible]

وكذلك في حصة ذرية الموهول الشهية لا يمنع الداع غير اقرار الوكيل غير مقبول عليه
 ما فيه من شبهة عن الاكراه وقا اوصيفة لا يجوز التوكيل بالموطن من غير اقرار المصنف
 ان يكون الموكل حرّاً او غيباً مسيرة لثمة اياهم فضلاً عن لا يجوز التوكيل لغيرهم اجمع
 قول المشافهة في حالات المواراة المخلات لزومها ان التوكيل نص في حاله حتى لا يقع
 على وضو غير كالتوكيل بقا الدية وكذا الجواب مستوفى على المحذور لهذا يستعصر
 متفقاً وتوثق المحذور في وقت بدو منه فيصير به يقتضو على ضد كالعبد المستتر اذا
 كان له حصة من الميراث او غيرها من الحقوق فيكون له ان يبيعها او يقرضها او يهبها
 بغير التوكيل عند المسافر فيلزم اذا اراد السفر لشق السفر ولو كان له حصة
 من ميراثها بالبرز وصورة خلتس اقول لازماً في بغير التوكيل لا بها ولا حتى لا يمكن ان
 يحق لها بقا قبله وتوكيلها بالبرز وهذا من مقتضى المنع والبرز والوكاله
 ان يكون الموكل من غير التوكيل ولا يكون له حصة من الميراث ولا يكون له حصة من الميراث
 بكون الموكل ماله لا يملكه من غير التوكيل ان يكون الموكل من غير التوكيل
 في العبادات فينبغي ان يكون من أهل العبادات فيكون له ان يبيعها او يقرضها او يهبها
 وكل الحق العادل البائع او ما من ذلك من غير التوكيل ان يكون الموكل من غير التوكيل
 وان كان صحيحاً في بيعه الباع الشراء او عيباً او غير ذلك لا ينعقد بهما الحق وتنعقد
 لا العيب من أهل العبادات الا ترى انه ينعقد بغيره ولا ينعقد له العيب من أهل العبادات
 وانما يمكنه من المولى التوكيل بغيره في حق الله لا الله لا يصح منهم التزام العبادات ما يصح
 لهية العيب من سبباً فيكون الموكل دهر ان يصفى المشتري والمحل حال البيع عليه
 انه يبيع او يهب او يقرض له عيباً للفسخ لا ينعقد على ان حقوقه ينعقد بالحق

فيكون التوكيل بالبرز وصورة خلتس اقول لازماً في بغير التوكيل لا بها ولا حتى لا يمكن ان يحق لها بقا قبله وتوكيلها بالبرز وهذا من مقتضى المنع والبرز والوكاله ان يكون الموكل من غير التوكيل ولا يكون له حصة من الميراث ولا يكون له حصة من الميراث بكون الموكل ماله لا يملكه من غير التوكيل ان يكون الموكل من غير التوكيل في العبادات فينبغي ان يكون من أهل العبادات فيكون له ان يبيعها او يقرضها او يهبها وكل الحق العادل البائع او ما من ذلك من غير التوكيل ان يكون الموكل من غير التوكيل وان كان صحيحاً في بيعه الباع الشراء او عيباً او غير ذلك لا ينعقد بهما الحق وتنعقد لا العيب من أهل العبادات الا ترى انه ينعقد بغيره ولا ينعقد له العيب من أهل العبادات وانما يمكنه من المولى التوكيل بغيره في حق الله لا الله لا يصح منهم التزام العبادات ما يصح لهية العيب من سبباً فيكون الموكل دهر ان يصفى المشتري والمحل حال البيع عليه انه يبيع او يهب او يقرض له عيباً للفسخ لا ينعقد على ان حقوقه ينعقد بالحق

على التوكيل بالبرز وصورة خلتس اقول لازماً في بغير التوكيل لا بها ولا حتى لا يمكن ان يحق لها بقا قبله وتوكيلها بالبرز وهذا من مقتضى المنع والبرز والوكاله ان يكون الموكل من غير التوكيل ولا يكون له حصة من الميراث ولا يكون له حصة من الميراث بكون الموكل ماله لا يملكه من غير التوكيل ان يكون الموكل من غير التوكيل في العبادات فينبغي ان يكون من أهل العبادات فيكون له ان يبيعها او يقرضها او يهبها وكل الحق العادل البائع او ما من ذلك من غير التوكيل ان يكون الموكل من غير التوكيل وان كان صحيحاً في بيعه الباع الشراء او عيباً او غير ذلك لا ينعقد بهما الحق وتنعقد لا العيب من أهل العبادات الا ترى انه ينعقد بغيره ولا ينعقد له العيب من أهل العبادات وانما يمكنه من المولى التوكيل بغيره في حق الله لا الله لا يصح منهم التزام العبادات ما يصح لهية العيب من سبباً فيكون الموكل دهر ان يصفى المشتري والمحل حال البيع عليه انه يبيع او يهب او يقرض له عيباً للفسخ لا ينعقد على ان حقوقه ينعقد بالحق

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

قَالَ الْحَوْلَاةُ يُجِيرُكَ اللَّهُ عَنْ عَمَلٍ عَمِيْرٍ قَالَ الْعَدْلُ لَا يَبْعُدُ الْوَكِيلَ عَمِيْرٍ كُلِّ عَقِبَةٍ
بِصْنَعِهِ الْوَكِيلُ إِلَى نَفْسِهِ كَالْبَيْعِ وَالْحَقُّ فُتُوْرُهُ مُتَقَبَّلٌ بِالْوَكِيلِ وَالْمَوْلُكَ قَالَ الشَّافِعِيُّ مُتَقَبَّلٌ
لِأَنَّ الْحَقَّ قَابِلٌ لِكُلِّ مَنَافَعَةٍ وَكُلِّ مَنَافَعَةٍ هُوَ الْمَوْلُكَ وَبِطَبِيقِ الْمَوْلُكَ كَذَا أَوْ الْعَمَلُ بِمَا كُنَّ أَسْمَاءُ
الْوَكِيلِ وَالْمَوْلُكَ لِنَفْسِ الْوَكِيلِ هُوَ الْعَادَةُ حَقِيقَةٌ أَنَّ الْعَدْلَ يَوْمَ بِالْكَلامِ وَهُوَ عَدْلُكَ
وَكُلُّ مَا كَانَ يَسْتَفِيزُ عَلَى إِتْمَاعَةِ الْعَدْلِ الْمَوْلُكَ أَوْ كَانَ سَفِيْهُوْنَهُ لِمَا يَسْتَفِيزُ عَنْ ذَلِكَ

[illegible]

كالرسول إلى أمة كان كذلك كما جعلنا في الحق فيمنع حقوق العقيدة لهذا قال في البيت
 يسلم المسبوع فيعين النفس ويطلب الفتن واستمر في يعين المسبوع ويحضر في العبد فيهم
 فيه كان كل ذلك من الحقوق لما في البيت لول خلافة عنه اعتباراً للتبديل السابق
 يوجب نطقاً ويختص هو الصحيح قال في مودعي مسئلة العبد فيقول في ذكره استأذنه تعالى

[illegible]

قال في عقد نفقته له في موطنه كالحج المصغر عن والده ان حقوقه تنقل في المولود
 الوكيل فلا يطالب به ذكيل الزوج بالمهر بل هو وكيل المرأة لتنفيذها الا الوكيل منه يسبقه
 الاثر اذ لا يستحق عن فدية العفد المولود واما في نفسه كالحج المصغر فلا يسبقه
 وهذا الحكم فيها لا يقتل الفصل في النسب فيه اسقاط تبني لاني لا يجوز صدق
 من

۱۲۲

ثبوت حكمه بغير شك سفيان والزهري وابن ابي نجران عن ابي ثوبان عن ابي جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تعالى قد جعل في كل امرئ منكم نورا فانما النور الذي جازجه النور الذي في قلبه والوحي الذي بالهجرة النبوية والاعراف والكمالات
الهيكل الذي في قلبه سفيان بصلاته في هذا بيننا بالحقين انه يدرك ما لا يدرك بالغير والاعراف
وكذا انما الوحي من جانب الحقين وكذا التوراة والنبوة والوحي بالاسم من طهرته

بنی کلان غیر از او و الا میراج ابن عزیز بن کلان و اهلش
بنی کلان غیری که در قریه بان و کلاک است ششمین فرزند ایشان

[illegible]

ایں وقت ابو جہل نے اس قدر کہا کہ میں نے تم کو جو کچھ بتایا ہے وہ سب سچ ہے۔ اگر تم کو اس کی خبر ہو تو تم کو بتاؤں گا۔

۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وہ کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
اسی کو کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
وہ کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
اسی کو کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
وہ کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
اسی کو کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
وہ کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
اسی کو کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
وہ کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔
اسی کو کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو کہ ہر انسان کو ملنی چاہیے۔

[illegible]

فصل في بيان ما ينبغي من التواضع
والاحسان في المعاملة مع الخلق
والاحسان في المعاملة مع الخلق
والاحسان في المعاملة مع الخلق

قال ابن تيمية: من الداء وصفه ابن الداء وهو حار معناه دونه كذا في موضع الداء في قوله
 حار دونه قال من وقع الخود وهو قد اشتد له بها ما فهو على الحظوة وقد فيها استحسن
 وليقارن بين كل مظهر من آثار الحقيقة في الدين في كل واحد من الطعام لاسم المالك وحده
 الاستسكان العزم على ما ذكرناه وإذا ذكره في ما باليد في الشكر ولا في كل شيء
 على الوضع وتبين كثرة الداء في الحظوة وإن فقت على الميزان في غلبته في كل الداء

[illegible]

قال اذا اشتريت اوكمل وتقص امل على عبيدك ان يركبه بالعبد المبيع يدك لا يملك
العبد شي كمال اليه فان شئت الى المولى امر بدله الا ياذنه لانه انتهى حكم الوكالة ولا يملك
يدك الحرة ولا يملك منه الا ياذنه وهذا كان خصا من يبي في الشراء عو شديدا
فان كان له مال

[illegible]

فيل التوكيل لم يوف بعد فان التوكيل بعد الترسيس له عظم فائدة في تسهيل
 التوكيل به فما الحاجة على مائة فداء التوكيل بالاسماء دون التوكيل بالانواع فان
 الوكيل يبيع طعاما في وقتنا هذا وهذا هو الذي ذكره الوكيل صاحب الفقه
 في حق من يملكه راجع الى ما

۱۲۴

[illegible]

طی الشش من ۱۳۰۰ تا ۱۳۰۱

حكمة وهذا الاختلاف في الفن فقال ^{١٢} وروى المولى ^{١٣} بالعميد ^{١٤} عن الحسن ^{١٥} وقد سأل المشركين
من جهة الكيل فخرج عليه ^{١٦} فقال ^{١٧} لعلكم ^{١٨} قد علمتم ^{١٩} لو لم يكن ^{٢٠} لعلكم ^{٢١} فخرج ^{٢٢} من ^{٢٣} هذا
الشيء ^{٢٤} كما ^{٢٥} قال ^{٢٦} الكاظم ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢</}

[illegible]

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

کان مافزونی کی نسبت سے
 اوس کی کالی باغ و اسیلا دونوں کو
 حق سوال و جواب کی نسبت سے
 حق سوال و جواب کی نسبت سے
 حق سوال و جواب کی نسبت سے

[illegible]

فضل البيع قول الوكيل البيهقي الشراء على وجه ان يعقد مع السيد وجداً من قبل
شهاده، نداء عند اذن حقيقه وحي الله عنه فالبيع ينعقد بمثل الفقه الامن او كما
في نسخة اخرى

[illegible]

لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره

كان التوكيل مطلقاً ولا يمتنع ان لا يملكه متبناه في نفسه ولا في غيره
 من نفسه لان في هذا العبد الموكول في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 مستثناة عن التوكيل وهذا موضع التهمة بدليل عدم قبول التهمة في البيع
 فصار بيعاً من نفسه من جهة الاحارة والعرض على هذا الخلاف قال الوكيل بالبيع

بيعه بالقبول الكلي العرض عند اجماعه وقوله لا يجوز بيعه بتفصيله لا يتبعه
 لا يجوز ان لا يملكه التوكيل في نفسه ولا في غيره
 ولتعارف البيع بمن الشئ بالتفصيل وهذا يتفق التوكيل بشئ لا بغيره
 الحاجة وان البيع بعين من جهة هبة من جهة ذلك المقتضى من جهة هبة
 من جهة فلا يتساو له مطلق اسم البيع بعد ازالة كل الركن ولان التوكيل بالبيع

على اطلاقه في غير موضع التهمة والبيع بالغير بعين ركنه في الحاجة في البيع
 من العين للسائل مجموعة على قول في جمعة على ما هو المروي عنه انه بيع من كل جهة
 ان من البيع بعينه في غير ذلك الوصي لا يملكه مع بيعه في بيعه نظرية
 المقابلة من كل جهة من كل جهة وجود كل احد منهما في الوكيل الموكول عنه

القيمة وزيادة في تعاقب الناس مثلهما ولا يجوز ان يتعاقب الناس مثلهما كان الموهبة فيه
 متعقبة لعلها اشتواء لنفسه فالزم وقوع الحقة بغيره على ما هو حتى لو كان كمالاً
 بعينه لا ينفذ على احرار ذلك بطلان اشتواء لنفسه لكان الوكيل بالخاص ذاروا جديراً
 من غير مثلهما عند كونه كاد من اضافة الى الموكول في العقد فلا يملك من البيع

الوكيل بالشيء لا ينفذ العقد قال الذي يتعاقب الناس من اذن كل من تعاقبه
 وقيل في الرزمة في غير ذلك في اطلاقه في العاقلة ولو ارد ان التعاقب في غير

لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره

لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره
 لا يجوز ان يكون له في نفسه ملكية في نفسه ولا في غيره

في البيع

في الاول قيل لا يجوز حتى سقط في الاذ سوطا نثره العرب عند النصف قال واذا وكله حتى
له ماء نصفه حار عند أبي حنيفة وكان اللفظ مطلقا من الاذن والجماع لا يركب منه
ولما اكل كل من الثمن لم يفرق عنده فاذا بيع النصف به اذن كان له كل واحد من الثمن
من الشركة الا ان بيع النصف اخر قبل ان يخلصه كان بيع النصف باقعه وسبيله الى التمسك
بان يخلص من شتره به جملة فخرج الى ان يفرق اذ امان الشاخر بعض البيع فلا يشر
ان يقع وسبيله واذا لم يبيع ظهر انه لم يبيع وسبيله فلا يخرج وهذا مستحسن عند
وان كان بشره عند فاشترى نصفه فلهما موتوا اشترى فيه لزم الموكل شراء النصف
وسبيله الى الاعتدال كان حرون يدرج في حصة النثره من مخصصات نصفه واذا اشترى
قبل والاخر البيع تنقذ به وسبيله مبيع على الاخر هذا لا يثبت في النصف بل في حصة
في النصف يتحقق النصفه عند شراؤهما او الاخر البيع يفسد ملكه ويبيع في غير ذلك
ولا كراهية بشره من النصف الغير يبيع به عند موته التمسك بالاطلاق قبل ان يبيع في ذلك
عند فاما بعض النصارى او لم يقنعوا بمرده المستند عليه هيئت من مثله بقدر القام
بمدينة او ابيع على اذ فارد منه بركة على الاخر ان النصارى يبيعون في حصة العبد في مال
فهم يكتفون بفساد مستند الى هذا ولا يخرج ويثبت اشتراطها في التنازل الفاضل عنه لا يقد
منه من شتره فلا شك فيتميد عليه ببيع البيع فيحتاج الى هذا في النصف او في
لا يفرق النساء او الاطباء في طبيعته في توجع الجوف منه في الرق فيقتل الرق من
القاعا ببيع والعبد يفرج الى شئ منه هو في المولى فلا يبيع واكثر في موهوب في
وكذلك روى عنه في مثله من ثوابه باي ما بين السيد في مطلقه الاكل مطلقا
عليه عند هذا عند البيع في الاخر في ان كان في ثمنه الماموك ان قراض فاصد وهو غير
عليه

فصل فی بیان احوال و حال

قَوْلُهُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَتْلُو الْقُرْآنَ فَلْيُحْذَرْ أَنْ يَكُونَ كَالْغُلَامِ الْفَاسِقِ
 الَّذِي يَتْلُو الْقُرْآنَ لِيُبَدِّلَ فِيهِ سُوْرَةً أَوْ يُنْهَى أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ خَيْرٍ مِنْ
 أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ خَيْرٍ مِنْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ خَيْرٍ مِنْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ خَيْرٍ مِنْ أَنْ يَأْكُلَ

[illegible]

مضطر إليه كما كانت السكوت والسكران لان لسان الجاهل هو المحل الذي لا يقينه او يتكلم
بجلا ما اذا كان الرد غير مقصود باقرا والعيب يحدث مثله حيث يكون له ان يحرم
بالباطل لانه يقع من يد في حق ثالث والباقي والتهم الرد بالفساد فتسبغ له معرفة
القاضي غير المجلة قام وهي كذا في حيث الفسخ كان لسان الجاهل من حيث الفسخ
الحجة كالبطلان للكل الاحقة ولو كان العيب يحدث مثله الرد غير مقصود باقرا ولو
المولك من حق رواية ان الرد متعين وفي عامة الروايات ليس ان الجاهل لما
ذكرنا والحق وصف السلامة من يتقبل الرد ثم الرجوع بالانفسا فمتعين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الرَّدُّ وَقَدْ بَيَّنَّا فِي الْكُفَايَةِ بِأُطُولِ مِنْ هَذَا قُلُومِ الْخَوَارِجِ تَدْبِيعِ عَبْدِ بَقْدُ

سید الشہداء علیؑ

فبعثه بلقيسية وقال للمواحرني ببيعه ولم تقل شيئا فالقول قول المأحرني لا الكشيبي

کولہ دلو جہاں میں رہا نہ

من جهته وكالدلالة على الإطلاق **قل** ان اختلفت في ذلك المضمار والبال فاقول قول المضمار

المصنف في معرفة السلفاء

لأن أصل الضميمة العموكة أنه يملك التصدير لقطعة الضميمة فقادلة إلى

قد تقدم في التكميل
بعض من خدمتها
في الدواوين
وكان له في ذلك
مناصب

الطائفة منه تقسم في حان ذلك إلى اقسام خمسة ثم يطلق الامر بالسنة نقد البنية

بِأَعْيُنِنَا
وَقَدْ جَاءَنَا
بِالْبَيِّنَاتِ
وَالْحَقُّ مَعَ الْغَالِبِينَ

الاجل كاعمداني حقيقه فرعد هما يتقيد باجل منيعار والوجه قد يعيد قال امر اجد

الشيخ فخر الدين بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ عَبْدِهِ بِالْثَنِّ هَذَا كُنَّا فِيهِ إِذَا وَاحِدٌ بِهِ كَفَيْلًا وَقَوْلُ الْمَلِكِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ

الانسان في الدنيا
عليه السلام عليه السلام
عليه السلام عليه السلام

الوكيل أصيل في الحقوقيين الثمن مع الكفالة تؤثمة الارض وثيقة جانب الاستيفاء

تِلْكَ قَوْلُهُ

فعلها محلا الأكيل يقبض المدي كانه يفعل نيا وقد نابه في قبض الدين و الكفالة و هذا

وَأَمَّا بَعْدُ فَيَعْلَمُ مَا يُفْعَلُ
وَلَا يَخْشَى الْفِتْنَةَ سِوَاكَ

تفسير امارة وهذا لا يملك ان يخرج عنه
 فصل في ذكر اهل فلسطين واهل
 اهل فلسطين واهل فلسطين واهل فلسطين

الحال من الكفوف
الفضل كادوكا
فلمس

وَمِنْ هَٰذَا فِي هَٰذَا الْحَقِّ أَنَّهُ لَا يَبْقَىٰ فِيهِ شَيْءٌ إِلَّا وَيُحْيِيهِ بِقُوَّةِ قَوْلِهِ

بكره مني
ن
الانصاف

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى الحجة والبرهان على كل من كفر بالله ورسوله
والذين كفروا بالله ورسوله والذين كفروا بالله ورسوله والذين كفروا بالله ورسوله

برقالتكلمها في حق جعفر بن محمد

[illegible]

کتابخانه عمومی

السلامة العامة

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

وَمِنْ دَعَى إِيَّاهُ مَا تَرَكُوا لِدُفْعِهِ مِيرَاثًا لَهُ كَأُورَثٍ لَهُ عَزَبٌ وَمِنْ دَعَى الْوَجْهَ
أَجْرًا بِالْبَيْعِ الْيَمِّ كَأَيْفٍ مَالَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ فَقَدْ تَقَاعَلَتْ لَهُ مَالُ الْوَارِثَةِ لَوْ دَعَى إِيَّاهُ

أَشْتَرَى لِدُفْعِهِ مِنْ جِهَاتٍ فَدَعَى الْوَجْهَ لَمْ يَوْصَ بِالْبَيْعِ الْيَمِّ مَالَهُ حَتَّى كَانَ
بِالْغَيْرِ كَلِمَةً مِنْ هَلَمْ فَلَا يَصْدُقُ فِي بَيْعِهِ الْيَمِّ عَلَيْهِ قَالَ فِي كُلِّ دَكَاةٍ تَقْضَى مَالَهُ فِي

أَنْ حَتَّى تَلْجُ قَدَسٌ وَفَاءٌ فَإِنَّ بَيْعَ الْمَالِ الْيَمِّ الْوَكَالَةَ قَدْ تَثَبَّتْ لِقَضَائِهِ وَلَا يَسْتَفَادُ
مِنْ بَيْعِهِ مَحْرُومًا وَلَا يَحْرُجُ لَوْ قَالَ يَبْتَاعُ الْمَالُ فَيَسْتَحْلِفُ عَلَيْهِ كِتَابَةً لَا يَسْتَحْلِفُ

الْوَكِيلُ كَأَيْفٍ قَوْلٌ مِنْ كَلِمَةٍ بَعِيثٌ جَارِيَةٌ فِي بَيْعِ الْبَائِعِ وَضَالِ التَّشْتَرِ بِرَدِّ عَلَيْهِ
يَجْعَلُ الْمُشْتَرِيَ مَسْئَلَةً لِلَّذِينَ فِي التَّشْتَرِ مِنْ هَذَا لَكَ بِاسْتِزَادَةِ مَقْبُوضَةٍ وَكَأَيْفٍ

أَدَاظُهُ لِحُطَاءٍ عِنْدَ تَكْوِيلِهِ فِي التَّابَةِ خَيْرٌ مِنْ الْقَضَاءِ بِالْفِعْلِ مَا يَجْعَلُ الْعَقْدَ
أَنْ يَنْهَى لِحُطَاءٍ عِنْدَ بِيْعَتِهِ فِي حَقِّهِ لَمْ يَجْعَلْهُ عَلَيْهِ لَا يَسْتَحْلِفُ لِقَضَائِهِ عِنْدَ بَيْعِهِ

كَأَيْفٍ مَعْدَمًا فَإِنْ لَوْ بَيَّعَ هَذَا الْوَكِيلُ فِي الْفَضْلِ لَمْ يَجْعَلْ لِقَضَائِهِ عِنْدَ
لِبَيْعِ الْقَضَاءِ قَبْلَ الْبَيْعِ عِنْدَ بِيْعَتِهِ أَنْ يَخْرُجَ الْفَضْلُ بِيْعَتِهِ لِقَضَائِهِ عِنْدَ بَيْعِهِ

وَكَيْفَ تَرَى بِيْعَتَهُ لِقَضَائِهِ عِنْدَ بِيْعَتِهِ أَنْ يَخْرُجَ الْفَضْلُ بِيْعَتِهِ لِقَضَائِهِ عِنْدَ بَيْعِهِ
عَلَيْهِمْ عِنْدَ بِيْعَتِهِ لِقَضَائِهِ عِنْدَ بِيْعَتِهِ أَنْ يَخْرُجَ الْفَضْلُ بِيْعَتِهِ لِقَضَائِهِ عِنْدَ بَيْعِهِ

هَذَا كَلِمَةٌ قَبْلَ هَذَا اسْتَحْصَانٌ فِي الْقَضَاءِ مِنْ بَيْعِهِ لِهَذَا ذَلِكَ بِصِيغَةٍ مَتَدَوِّجَةٍ قَبْلَ الْقَضَاءِ
وَالِاسْتَحْصَانُ فِي قَضَائِهِ لِهَذَا لَيْسَ بِشَرَاهُ لِمَا لَقِيَ فِي تَقْرِيرِ الشَّرْهِ فَلَا يَدْرِي حَلَالُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

بَابُ عَزَلِ الْوَكِيلِ

قَالَ الْوَكِيلُ لَنْ يَجْزَلَ الْوَكِيلُ عَلَى الْوَكَالَةِ لَأَنَّ الْوَكَالَةَ حَقٌّ فَلَهُ أَنْ يَسْخَرَهُ أَوْ أَنْ يَتَّقِيَ
بِأَنَّ كَيْفَ الْبَيْعِ مَعْتَبَلٌ مِنْ جِهَةِ الطَّالِبِ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ الْغَيْرِ عَادَ الْوَكَالَةَ الَّتِي

عَمِي

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

حال قيام السلعة والقدح فيه بقدر الفضة لكنه لا بعد هلاكه لا في القدر العادل بل في
 معنا أنه لا ياتي بالاختلاف في السبب بل في حصول المقصود فالماير من مدة ما وجب فيه وفاد
 دفع زيادة الفضة ليست من جبابته وهذا اذا كان الفضة في يد فاعدا لا في يد المبيع
 احد الحاشين قد يفتون في فائدة الفضة ثم رد هذا الى ان كان له مثل الفضة في يد
 احد الحاشين قد يفتون في فائدة الفضة ثم رد هذا الى ان كان له مثل الفضة في يد

[illegible]

وهي اسم لجميع اجزائها فالتبعية السبعة بعون بعضها وانه لا يمكن التحالف في القدم الا
على اعتبار حصته من الثمن فلا بد من القسمة على العتقة وهي عتق ما كان من ثمن العتق في العتق
المتخالف مع الجهد ذلك كله ^{في} الباعين ان يترك حصة الهالك او ملاكاته جميعا
او يكون الثمن كله عقيلة الغائم ويخرج الهالك عن العقد ^{كله} فيتعلق به هذا يخرج من المستحق
ويبقى الاستثناء وعند كل المتخالف كما ذكرنا وقد اوان المراد منه انه في الجامع الصغير فاذا جازى
لا شيء له مصداقه كايضا من بين الهالك متنيا املا وقال بعض المشائخ بانهم ممن الهالك
بقدر ما قومه المشتو ولما كايذا الدنيا وقيل قول هو لا يصح الاستثناء الى غير المشتو
لال قالوا لانه اذا اذ الباش يقول المشتوى نقيا ميثاقه فلا يحل للمشتوى تفسير
على قول محمد ما بينا وفي الغامر واحلفوا ان يتفقا على شئ فاجابوا احدهم المنصه او كلاهما

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اقبال و روضہ شریعت
 سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر کسی کو
 غفلت ہو جائے تو اس کی اصلاح کے لئے
 اللہ تعالیٰ نے کئی طریقے دیئے ہیں۔
 پہلا یہ کہ اگر کسی کو غفلت ہو جائے
 تو اس کی اصلاح کے لئے اللہ تعالیٰ نے
 کئی طریقے دیئے ہیں۔ پہلا یہ کہ اگر
 کسی کو غفلت ہو جائے تو اس کی اصلاح
 کے لئے اللہ تعالیٰ نے کئی طریقے دیئے
 ہیں۔ پہلا یہ کہ اگر کسی کو غفلت ہو
 جائے تو اس کی اصلاح کے لئے اللہ تعالیٰ
 نے کئی طریقے دیئے ہیں۔ پہلا یہ کہ اگر
 کسی کو غفلت ہو جائے تو اس کی اصلاح
 کے لئے اللہ تعالیٰ نے کئی طریقے دیئے
 ہیں۔

فيسقط العقد بينهما ويحرقهما من المشتري برودة الباق وقية ثم من خسران نفسه
 على قول أبي يوسف البيع نهجيد المشتري به ما اشتد بهما ما يملك به أربع أو أكثر
 وهو البيع وأجله عند البائع بالله ما يفتقره البائع الذي يده المشتري أو غيره
 المشتري أو غيره فيسقط البيع في العاقبة ويستحق خسران المشتري وحده لا المالك
 ويخسر بينهما في أنفسهما يوم الفسخ من خسران فيه الربح وهو غير القول في البيع واليهما
 القيمة بقيل بينة أو إقرارهما فينبذه لأجله ولو ناس كذا في بيع الأصل اشتد عند
 فيضمونه وأخذوا بالبيع كذا في بيعه من ماله عند البيع منه موه
 وينقسم الثمن في قيمته في البيع المذكور لول البائع من ثمنه ما يقاومه المشتري
 به زيادة السنو من قبله لولا البيع ينكرو القول للمدعي أنما القيمة فيسقط البيع
 أو في الكثران ظاهر أنهما الربا وفيه الباع في هذه الحقيقة هو أنما القيمة فيسقط
 ستوجه على أحدهما وقد يعجز عن حقيقة المدعي في بيعه عليها وبما به من حقيقة لول القول
 وفي البيضا يفتقر الظاهر أن المشتري لا يعمل حقيقة الحال فاختار الظاهر حقيقة البائع مدع في هذا
 فهذا يقتل بيمينه أيضا وتخرج بالربا والظاهر على ما هو عليه من ماله من ماله من ماله
 إلى يسقط قال من يشتري به يمينه ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع
 وكان المشتري عليه بالبيع في البيع المطلق أو أنه قد وقع من المتعاقد لهما البينة
 أو السبينة مفروضة قبل الفسخ أو يفتقره على ما هو عليه من ماله من ماله من ماله
 ولو أقرت على العاقد وقية على العيين فيما أو استعمله في بيعه ما غير المشتري البائع البيع
 أو إقراره فلا يفتقر حقيقة المدعي في البيع المذكور كذا في مري المير معقولة بعد القبض أيضا
 قال من أسلم عشرة درهم في كسفة ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع
 قال من أسلم عشرة درهم في كسفة ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع

١٢٩

فيسقط العقد بينهما ويحرقهما من المشتري برودة الباق وقية ثم من خسران نفسه
 على قول أبي يوسف البيع نهجيد المشتري به ما اشتد بهما ما يملك به أربع أو أكثر
 وهو البيع وأجله عند البائع بالله ما يفتقره البائع الذي يده المشتري أو غيره
 المشتري أو غيره فيسقط البيع في العاقبة ويستحق خسران المشتري وحده لا المالك
 ويخسر بينهما في أنفسهما يوم الفسخ من خسران فيه الربح وهو غير القول في البيع واليهما
 القيمة بقيل بينة أو إقرارهما فينبذه لأجله ولو ناس كذا في بيع الأصل اشتد عند
 فيضمونه وأخذوا بالبيع كذا في بيعه من ماله عند البيع منه موه
 وينقسم الثمن في قيمته في البيع المذكور لول البائع من ثمنه ما يقاومه المشتري
 به زيادة السنو من قبله لولا البيع ينكرو القول للمدعي أنما القيمة فيسقط البيع
 أو في الكثران ظاهر أنهما الربا وفيه الباع في هذه الحقيقة هو أنما القيمة فيسقط
 ستوجه على أحدهما وقد يعجز عن حقيقة المدعي في بيعه عليها وبما به من حقيقة لول القول
 وفي البيضا يفتقر الظاهر أن المشتري لا يعمل حقيقة الحال فاختار الظاهر حقيقة البائع مدع في هذا
 فهذا يقتل بيمينه أيضا وتخرج بالربا والظاهر على ما هو عليه من ماله من ماله من ماله
 إلى يسقط قال من يشتري به يمينه ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع
 وكان المشتري عليه بالبيع في البيع المطلق أو أنه قد وقع من المتعاقد لهما البينة
 أو السبينة مفروضة قبل الفسخ أو يفتقره على ما هو عليه من ماله من ماله من ماله
 ولو أقرت على العاقد وقية على العيين فيما أو استعمله في بيعه ما غير المشتري البائع البيع
 أو إقراره فلا يفتقر حقيقة المدعي في البيع المذكور كذا في مري المير معقولة بعد القبض أيضا
 قال من أسلم عشرة درهم في كسفة ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع
 قال من أسلم عشرة درهم في كسفة ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع

فيسقط العقد بينهما ويحرقهما من المشتري برودة الباق وقية ثم من خسران نفسه
 على قول أبي يوسف البيع نهجيد المشتري به ما اشتد بهما ما يملك به أربع أو أكثر
 وهو البيع وأجله عند البائع بالله ما يفتقره البائع الذي يده المشتري أو غيره
 المشتري أو غيره فيسقط البيع في العاقبة ويستحق خسران المشتري وحده لا المالك
 ويخسر بينهما في أنفسهما يوم الفسخ من خسران فيه الربح وهو غير القول في البيع واليهما
 القيمة بقيل بينة أو إقرارهما فينبذه لأجله ولو ناس كذا في بيع الأصل اشتد عند
 فيضمونه وأخذوا بالبيع كذا في بيعه من ماله عند البيع منه موه
 وينقسم الثمن في قيمته في البيع المذكور لول البائع من ثمنه ما يقاومه المشتري
 به زيادة السنو من قبله لولا البيع ينكرو القول للمدعي أنما القيمة فيسقط البيع
 أو في الكثران ظاهر أنهما الربا وفيه الباع في هذه الحقيقة هو أنما القيمة فيسقط
 ستوجه على أحدهما وقد يعجز عن حقيقة المدعي في بيعه عليها وبما به من حقيقة لول القول
 وفي البيضا يفتقر الظاهر أن المشتري لا يعمل حقيقة الحال فاختار الظاهر حقيقة البائع مدع في هذا
 فهذا يقتل بيمينه أيضا وتخرج بالربا والظاهر على ما هو عليه من ماله من ماله من ماله
 إلى يسقط قال من يشتري به يمينه ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع
 وكان المشتري عليه بالبيع في البيع المطلق أو أنه قد وقع من المتعاقد لهما البينة
 أو السبينة مفروضة قبل الفسخ أو يفتقره على ما هو عليه من ماله من ماله من ماله
 ولو أقرت على العاقد وقية على العيين فيما أو استعمله في بيعه ما غير المشتري البائع البيع
 أو إقراره فلا يفتقر حقيقة المدعي في البيع المذكور كذا في مري المير معقولة بعد القبض أيضا
 قال من أسلم عشرة درهم في كسفة ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع
 قال من أسلم عشرة درهم في كسفة ثم يفتقره فلا بد له من الفسخ فيسقط البيع

[illegible][illegible][illegible]

102

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[A dense, handwritten manuscript page in Arabic script, likely from a historical document or book.]

[illegible]

انفاق بيدا واحد منهما حتى يقبلا البيعة انفاقا بيدا يعسا لان الميدين هما غير مشاهدين

لقد احضارها ومغاب عن علم القاص فليينة متعته وان قام احداهما البدينة جلت
فهد فيقيام لمحة لان البدش مفعود ان اقاما البدينة جعلت له بها لما يريد فلذا

لَا تَقْرَأُ فِيهِمْ مِثْلَ مَا تَقْرَأُ فِي كِتَابِكَ

باب دعوی النسب

وإذا باع جارية فباع مولد فادعوا البائع فان بعته فاعل من ماله من غير

[illegible]

عَلَيْكُمْ مِنْهَا وَهَاهُنَا عَلَى كَوْنِهِ مِنْهُ لَا يَلْفَظُهُ إِلَّا الرِّزَا وَمِنْهُ الْمُسْتَبِ عَلَى الْخَفَاءِ يَتَعَبُ فِيهِ

المتن: إذا صحت الدعوى استند إلى نية العلق تتبعين به باع أم لا فيفسخ البيع

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

الباب الاول في اسبق لاستمارة هال الوقت العتيق وهذا دعوا ستميلادون عتيم

من سببين من قت البيه لم يصح به الباي لأنه لم يوجد فقال العلوي بملكه ميقنا وهو

الحجة إذاً أحد قط المستقرين ثبت النسب وحل على الاستيلاء بالمال ولا يسلط البيع لأن

من العلو في ملكه فلا تفتن خبيثه العقب ولا تحقر هذه دعوة خير المالكين من

وان جازت يوم لا تدر من سنة اشهر من قبله لاول من يستبين لم تقبل دعوة الباطن فيها

بعض الناس يشكرون الله لأنه أعطى الإنسان ملكاً في ملكه فلم توجد الحجة فلا بد من تعجيل وإذا علمت قبيحت

ويطلب المبلغ المذكور لأمور ليدفعه في السبعة أو لتقاضي أو لتقاضي العمل في الدولة أو ليدفعه

فجاءت كاتبة من اسعد لم يثبت اسميلا والام لاف تاجعة والام لاف تاجعة والام لاف تاجعة

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ماہنامہ علمی و ادبی "آفاق" کے مدیران و ادارہ کے اہل کاروں کی طرف سے

[illegible]

۱۰۰

141

145

145

145

کتاب الاقدار

[illegible]

بایست که در این کتاب
از هر یک از اینها
در هر یک از اینها
در هر یک از اینها

[illegible]

الوجود بكثرة اسمائه ذلك الذي هو الله المكيال الموزن ما الذي يمكن ان يكون
فلا يكفر جهونا به على الحقيقة وهذا اذ قال ماية وثوبان لما بيننا بخلاف ما اذ قال ماية
لثمة انوارك ذكر عدي من مومنين اعقبوا ما انفسهم الى الانوار لم يتركوا من العطف

[illegible][illegible]

لغيره ما سوا ذلك ^{١١} والحق ان اسرافا لم يبق على الحق من له سبيعه ^{١٢} ثله الضل الخفي ^{١٣} والحق
ان الضل الخفي ^{١٤} من محبة فله العبدان والكسوف لاطلاق الاسم على الكل عوا وان الضل
في منديل لوما جميعا ^{١٥} كان ^{١٦} الشرب ^{١٧} فبه ^{١٨} وذلك ^{١٩} ان ^{٢٠} توب ^{٢١} فله ^{٢٢} ان ^{٢٣} فله ^{٢٤} فله ^{٢٥} فله ^{٢٦} فله ^{٢٧} فله ^{٢٨} فله ^{٢٩} فله ^{٣٠} فله ^{٣١} فله ^{٣٢} فله ^{٣٣} فله ^{٣٤} فله ^{٣٥} فله ^{٣٦} فله ^{٣٧} فله ^{٣٨} فله ^{٣٩} فله ^{٤٠} فله ^{٤١} فله ^{٤٢} فله ^{٤٣} فله ^{٤٤} فله ^{٤٥} فله ^{٤٦} فله ^{٤٧} فله ^{٤٨} فله ^{٤٩} فله ^{٥٠} فله ^{٥١} فله ^{٥٢} فله ^{٥٣} فله ^{٥٤} فله ^{٥٥} فله ^{٥٦} فله ^{٥٧} فله ^{٥٨} فله ^{٥٩} فله ^{٦٠} فله ^{٦١} فله ^{٦٢} فله ^{٦٣} فله ^{٦٤} فله ^{٦٥} فله ^{٦٦} فله ^{٦٧} فله ^{٦٨} فله ^{٦٩} فله ^{٧٠} فله ^{٧١} فله ^{٧٢} فله ^{٧٣} فله ^{٧٤} فله ^{٧٥} فله ^{٧٦} فله ^{٧٧} فله ^{٧٨} فله ^{٧٩} فله ^{٨٠} فله ^{٨١} فله ^{٨٢} فله ^{٨٣} فله ^{٨٤} فله ^{٨٥} فله ^{٨٦} فله ^{٨٧} فله ^{٨٨} فله ^{٨٩} فله ^{٩٠} فله ^{٩١} فله ^{٩٢} فله ^{٩٣} فله ^{٩٤} فله ^{٩٥} فله ^{٩٦} فله ^{٩٧} فله ^{٩٨} فله ^{٩٩} فله ^{١٠٠} فله ^{١٠١} فله ^{١٠٢} فله ^{١٠٣} فله ^{١٠٤} فله ^{١٠٥} فله ^{١٠٦} فله ^{١٠٧} فله ^{١٠٨} فله ^{١٠٩} فله ^{١١٠} فله ^{١١١} فله ^{١١٢} فله ^{١١٣} فله ^{١١٤} فله ^{١١٥} فله ^{١١٦} فله ^{١١٧} فله ^{١١٨} فله ^{١١٩} فله ^{١٢٠} فله ^{١٢١} فله ^{١٢٢} فله ^{١٢٣} فله ^{١٢٤} فله ^{١٢٥} فله ^{١٢٦} فله ^{١٢٧} فله ^{١٢٨} فله ^{١٢٩} فله ^{١٣٠} فله ^{١٣١} فله ^{١٣٢} فله ^{١٣٣} فله ^{١٣٤} فله ^{١٣٥} فله ^{١٣٦} فله ^{١٣٧} فله ^{١٣٨} فله ^{١٣٩} فله ^{١٤٠} فله ^{١٤١} فله ^{١٤٢} فله ^{١٤٣} فله ^{١٤٤} فله ^{١٤٥} فله ^{١٤٦} فله ^{١٤٧} فله ^{١٤٨} فله ^{١٤٩} فله ^{١٥٠} فله ^{١٥١} فله ^{١٥٢} فله ^{١٥٣} فله ^{١٥٤} فله ^{١٥٥} فله ^{١٥٦} فله ^{١٥٧} فله ^{١٥٨} فله ^{١٥٩} فله ^{١٦٠} فله ^{١٦١} فله ^{١٦٢} فله ^{١٦٣} فله ^{١٦٤} فله ^{١٦٥} فله ^{١٦٦} فله ^{١٦٧} فله ^{١٦٨} فله ^{١٦٩} فله ^{١٧٠} فله ^{١٧١} فله ^{١٧٢} فله ^{١٧٣} فله ^{١٧٤} فله ^{١٧٥} فله ^{١٧٦} فله ^{١٧٧} فله ^{١٧٨} فله ^{١٧٩} فله ^{١٨٠} فله ^{١٨١} فله ^{١٨٢} فله ^{١٨٣} فله ^{١٨٤} فله ^{١٨٥} فله ^{١٨٦} فله ^{١٨٧} فله ^{١٨٨} فله ^{١٨٩} فله ^{١٩٠} فله ^{١٩١} فله ^{١٩٢} فله ^{١٩٣} فله ^{١٩٤} فله ^{١٩٥} فله ^{١٩٦} فله ^{١٩٧} فله ^{١٩٨} فله ^{١٩٩} فله ^{٢٠٠} فله ^{٢٠١} فله ^{٢٠٢} فله ^{٢٠٣} فله ^{٢٠٤} فله ^{٢٠٥} فله ^{٢٠٦} فله ^{٢٠٧} فله ^{٢٠٨} فله ^{٢٠٩} فله ^{٢١٠} فله ^{٢١١} فله ^{٢١٢} فله ^{٢١٣} فله ^{٢١٤} فله ^{٢١٥} فله ^{٢١٦} فله ^{٢١٧} فله ^{٢١٨} فله ^{٢١٩} فله ^{٢٢٠} فله ^{٢٢١} فله ^{٢٢٢} فله ^{٢٢٣} فله ^{٢٢٤} فله ^{٢٢٥} فله ^{٢٢٦} فله ^{٢٢٧} فله ^{٢٢٨} فله ^{٢٢٩} فله ^{٢٣٠} فله ^{٢٣١} فله ^{٢٣٢} فله ^{٢٣٣} فله ^{٢٣٤} فله ^{٢٣٥} فله ^{٢٣٦} فله ^{٢٣٧} فله ^{٢٣٨} فله ^{٢٣٩} فله ^{٢٤٠} فله ^{٢٤١} فله ^{٢٤٢} فله ^{٢٤٣} فله ^{٢٤٤} فله ^{٢٤٥} فله ^{٢٤٦} فله ^{٢٤٧} فله ^{٢٤٨} فله ^{٢٤٩} فله ^{٢٥٠} فله ^{٢٥١} فله ^{٢٥٢} فله ^{٢٥٣} فله ^{٢٥٤} فله ^{٢٥٥} فله ^{٢٥٦} فله ^{٢٥٧} فله ^{٢٥٨} فله ^{٢٥٩} فله ^{٢٦٠} فله ^{٢٦١} فله ^{٢٦٢} فله ^{٢٦٣} فله ^{٢٦٤} فله ^{٢٦٥} فله ^{٢٦٦} فله ^{٢٦٧} فله ^{٢٦٨} فله ^{٢٦٩} فله ^{٢٧٠} فله ^{٢٧١} فله ^{٢٧٢} فله ^{٢٧٣} فله ^{٢٧٤} فله ^{٢٧٥} فله ^{٢٧٦} فله ^{٢٧٧} فله ^{٢٧٨} فله ^{٢٧٩} فله ^{٢٨٠} فله ^{٢٨١} فله ^{٢٨٢} فله ^{٢٨٣} فله ^{٢٨٤} فله ^{٢٨٥} فله ^{٢٨٦} فله ^{٢٨٧} فله ^{٢٨٨} فله ^{٢٨٩} فله ^{٢٩٠} فله ^{٢٩١} فله ^{٢٩٢} فله ^{٢٩٣} فله ^{٢٩٤} فله ^{٢٩٥} فله ^{٢٩٦} فله ^{٢٩٧} فله ^{٢٩٨} فله ^{٢٩٩} فله ^{٣٠٠} فله ^{٣٠١} فله ^{٣٠٢} فله ^{٣٠٣} فله ^{٣٠٤} فله ^{٣٠٥} فله ^{٣٠٦} فله ^{٣٠٧} فله ^{٣٠٨} فله ^{٣٠٩} فله ^{٣١٠} فله ^{٣١١} فله <

دره در هر حین بلایه خداوند ضرب ظاهر و آن را ثوب عشره اوقات الصلوات موقوف بر او گردانند
آن سبب فالعبد لزم هذا عشر فبا ان النفس من الشیاب یلبث به عشر اوقات ما یمكن حمله
الطرد ذکایوسف وان فی سبیته عل فی البیت الاوسط الیه قال الله تعالی عن فی عبادنا

[illegible]

لوفه عشق دارا لفظ حمله لاقول له على من هم عشق دارا ل ما بين هم عشق دارا و مستعد

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مَسْكُونَةٍ فِي الْفَنَاءِ
وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مَسْكُونَةٍ فِي الْفَنَاءِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وہاں سے لے کر اب تک کے سب سے زیادہ

مجلس شورای اسلامی
تاریخ ۱۳۵۷/۱۰/۱۵
شماره ۱۰۰
صفحه ۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible][illegible]

فيلزم مد لا يتعارف ومهادا وتسقط الغاية وقا لا يلزم منه العترة كلها فيند حل الغاية قالوا
يلزمه ثمانية وكايد على الغاية واولا له من اولى هذا الما كل هذا

وليس له من الحاتين شي وقد حوت الدليل على الطلاق **فصل** من قال رجل فلانة لي
دعهم فاني ارضى لهم فلانا وما البوع فونه اذ كان صحيحا كذا فترسب صلح لثبوت الطلاق

ثم اذا جازت صلح في مد لا يعلم انه كان قائما وقت الافراز لانه ان جازت بعد مباداة
الموحي الموشى بقسرين وثمة كذا في ارض الحقيقة هذا وانما ينفصل الى الجدة والوكا
ولا يقتل لوجاهت قول من جبرن كمال مبنيا ولولا ان المقول غير اذ فرضي لم يرد

لانه يلزم مبنيا فتقيد قال ربيعة لا نزال لم يصح عند يوسف وقال جند بيبك
الا نزال في حجب اعلم انه قد امكن للبلل على السبيل والى سين او اذ
ينظر الى كذا فارب على هذا كمال انما العبد المذون حد المتعارف صلح على

كما اذا ربه قال من انزل رجل جارية وجعل مالا رده صرح اذ ربه لم يرد
دفعه عليه بم من جهة غيره وجعل عليه قال في مرفعة الحيا رطل الشرا كان
لنفسه والامير لا ينفذ لزمه لال لوجوه انه قد المرفعة من هذه الفرض طالب

باب الاستثناء

وما عينا وقال من سعتي مديلا بافرا مع الاستثناء فلو لمه لك الاستثناء
مع الجملة في النكاح لكان بمن الفصل في الاستثناء الاول والاكذ في سبعة اوصاف
الافراد في الاستثناء ثم في ما حصل الاستثناء لاصح في بعض احوال وجعل الوجه الظاهر

ولو قال له على مائة درهم كذا دينار او كذا في حطة لزمه مائة درهم لا ينفذ لانه لا ينفذ وهذا
عند حبيته والى سبعة ولو قال له على مائة درهم كذا دينار او كذا في حطة لزمه مائة درهم

149

من

في هذا الموضع من الكتاب...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

في هذا الموضع من الكتاب...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

فيهما وقال المشافعي ويعنيهما لقول الاستثناء ما ولا لعل في هذا الموضع...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

في هذا الموضع من الكتاب...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

في هذا الموضع من الكتاب...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

في هذا الموضع من الكتاب...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

في هذا الموضع من الكتاب...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

في هذا الموضع من الكتاب...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...
الذي هو في قوله تعالى...

المقصود بالثابت ان يقول العبد عند ما بعثك حكمة ان يكون المقتضى كانه ما اراد
 الا وهو من العبد بلزومه وانه كقول مع ذلك واما بعثك غير الحق في هذا المقام فليس
 من غيرته ولا غير مبيك المقوله بك عليه كانه يسع غير الاخر فيكون داخل في ابطال
 وهذا اذا ذكر عدا ابيه ان قال من من عبد لم يبعثه لوفه كانه لا يصدق في
 ما قصبت عند في حقيقه او من من فضل كانه رجوع فانه قد وجب ابطال نحو كانه
 وانما القضي غير المعين ينافي الوجه اصله لان الجماله مقارنه كانت طارئة بان
 عند انتم سببا عند اختلاف ما مثاله وجب لانه ليس من غير وجه القائلين وان كان
 رجوع فلا يبعث ان هو موثق ان يبرهن محمد ان من فضل ان لم يبعثه شيء ان فضل
 لم يبعث ان اذا انكر المقوله ان يكون من عبد ان اذانه باعده متناه في القول قول الوجه
 وجه ذلك ان لا يجوز الدال عليه يقع سببا وهو ليس من فقه لغالب السبب كانه
 الوجه كانه العقب المقدر فيكون القول قوله ان يكون في السبب كانه هذا من العبد
 كان عند كلامه للوجه مطلقا واخره جعل انتفاء كانه على اعتبار عند العقب المقدر
 لا مقصود ووقال ببعث منه عينا الا ان المقصود القول قوله لا كاجماع كانه ليس من
 العقب ولا لوجه الحق قل كذا وقال من من من غير وجه من غير السبب كانه اقل العقب
 على ذلك من غير من المراه والجنوب لوفه كانه لا يصدق في تفسيره عند حقيقه ومن فضل كانه
 كانه من المراه والجنوب لا يكون جبا واول كلامه الوجه وانه اذا من فضل كانه ليس من غير وجه
 انه ما ارد به الايجاب صارا اذا قال في آخره اننا قلناه فلهذا قلنا هذا الجواب ان قال له
 على الوجه من من متعلق وقال فقلنا قلنا في قوله من من من غير وجه ولا لوجه جبا
 لوفه الجواب في قول من حقيقه كونه قال ان هو موثق يصدق ان قال مقصود لا يصدق في محله

من فضل كانه

عبد
 زعيم وهو لا يصدق في محله

المقصود بالثابت ان يقول العبد عند ما بعثك حكمة ان يكون المقتضى كانه ما اراد
 الا وهو من العبد بلزومه وانه كقول مع ذلك واما بعثك غير الحق في هذا المقام فليس
 من غيرته ولا غير مبيك المقوله بك عليه كانه يسع غير الاخر فيكون داخل في ابطال
 وهذا اذا ذكر عدا ابيه ان قال من من عبد لم يبعثه لوفه كانه لا يصدق في
 ما قصبت عند في حقيقه او من من فضل كانه رجوع فانه قد وجب ابطال نحو كانه
 وانما القضي غير المعين ينافي الوجه اصله لان الجماله مقارنه كانت طارئة بان
 عند انتم سببا عند اختلاف ما مثاله وجب لانه ليس من غير وجه القائلين وان كان
 رجوع فلا يبعث ان هو موثق ان يبرهن محمد ان من فضل ان لم يبعثه شيء ان فضل
 لم يبعث ان اذا انكر المقوله ان يكون من عبد ان اذانه باعده متناه في القول قول الوجه
 وجه ذلك ان لا يجوز الدال عليه يقع سببا وهو ليس من فقه لغالب السبب كانه
 الوجه كانه العقب المقدر فيكون القول قوله ان يكون في السبب كانه هذا من العبد
 كان عند كلامه للوجه مطلقا واخره جعل انتفاء كانه على اعتبار عند العقب المقدر
 لا مقصود ووقال ببعث منه عينا الا ان المقصود القول قوله لا كاجماع كانه ليس من
 العقب ولا لوجه الحق قل كذا وقال من من من غير وجه من غير السبب كانه اقل العقب
 على ذلك من غير من المراه والجنوب لوفه كانه لا يصدق في تفسيره عند حقيقه ومن فضل كانه
 كانه من المراه والجنوب لا يكون جبا واول كلامه الوجه وانه اذا من فضل كانه ليس من غير وجه
 انه ما ارد به الايجاب صارا اذا قال في آخره اننا قلناه فلهذا قلنا هذا الجواب ان قال له
 على الوجه من من متعلق وقال فقلنا قلنا في قوله من من من غير وجه ولا لوجه جبا
 لوفه الجواب في قول من حقيقه كونه قال ان هو موثق يصدق ان قال مقصود لا يصدق في محله

قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

الملائكة اذ قال هي مستوحاة او رصاص على هذا اذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 الله عز وجل من من شاء هما الله بما مغيب يفتح البشر الوصل الشري والاسم فتنها هذا
 اسير المرامر عقل الزيو وخبيثه الستة نجا الا ان مطلقه ينظر الى الجوارح كما ان
 من هذه الوجهة صارت اذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له وان هذا هو معنى قوله
 بعبقير صفه عن الله بعبقير صفه عن الله بعبقير صفه عن الله بعبقير صفه عن الله
 بعبقير صفه عن الله بعبقير صفه عن الله بعبقير صفه عن الله بعبقير صفه عن الله

من عن عبد الله اذ قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 من عن عبد الله اذ قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 من عن عبد الله اذ قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 من عن عبد الله اذ قال لا اله الا الله وحده لا شريك له

لا اله الا الله وحده لا شريك له
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 لا اله الا الله وحده لا شريك له

لا اله الا الله وحده لا شريك له
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 لا اله الا الله وحده لا شريك له
 لا اله الا الله وحده لا شريك له

قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له

قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له

144

[illegible]

اليد فيها مقصورة ولا يباح اجازتها اليد مقصورة ان يكون في قراره امره باليد والرجل
 في الاجارة والاعارة والاستعارة من ثابته من جهة فيكون القول قوله في القيمة والملك
 في مسئلة الوديعة كانه قد فيها كانت دية وقد تكون من غير منعه حتى قال اودعها
 كان هذا الخلاف ليس بما والفق على ذكر الاخذ في طرف الوديعة وعند في الطرف الاخذ
 هو اجارة وخناها لانه ذكر الاخذ في وضع الطرف الاخذ هو اجارة وكذا في الاخذ والقبض
 هذا
 بخلاف ما اذا اقل الفضل من فلان الدرهم كانت له عليه او فوضته فانتهى هذا منه
 وانكره المغرله حيث يكون القول قوله ان الدون ينفق منها لها وذلك انما يكون فيفسد
 فاذا اقر بالالة فقد اقر بسبب الضمان لا ادعى تملكه عليه بما عهده عليه من الدين صفة
 واخر سبكه اما هذا المقبوض عين ما ادعى فيه الاجارة او ما استعملها في ذوقه او في
 فلان ذرع هذا الارض وبنى هذا الدار ادعى هذا انكره ذلك كله في بيد المقر وادعاهما
 وفي الدقة كابل ذلك كله ان استعنت بلك ففعله او فعلته باجره فقل للمقر انما
 باليد انما اقر بمجر فعله منه وقد يكون ذلك في ملك في بيد المقر وصار كالا اقل الاطراف
 فيفسد ان يفسد منه ان يقر باليد ان يفسد في يد المقر او يفسد في يد المقر او يفسد في يد المقر
 فيفسد ان يفسد منه ان يقر باليد ان يفسد في يد المقر او يفسد في يد المقر او يفسد في يد المقر

كتاب ما فترار المريض

[illegible]

قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

الانكار وكل ذلك ما ذكره اطلاق قوله في الصلح خبره وقوله عليه السلام كل صلح جائز فليس فيه
 الاصله المصلح حراما او حرمه خلافا لى المشافه كما يجوز بيع الكار وسكونه كما رواه هذا
 الصفة والمبدل كان حلالا على الدافع حراما على الآخذ فينقلب كما ذكرنا المدعى عليه في المدا
 لقطع الخصومة من نفسه هذا مشهور ولكن لو كان اول ما رواه في خبره اصل حراما
 كالحرام حراما لعينه كالصلح على ابطال الصرة وكان هذا صلح بعد ما دفع
 بخلافه لا يبيح باخذ من دفعه وهذا مشهور والمدا عليه نعمه لدفع الخصومة عن نفسه
 هذا مشهور ايضا اذ المال وقاية الا يفسد في الرتبة لدفع الظلم او جاز في ان دفع الصلح
 عن اقراره اعتبر فيه ما يثبت في البيات ان دفع عن مال لوجوه من البيعة هو ماله لكل

قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

بالمال في حق المتعاقدين بتراضيهما بقوله في الشفعة اذا كان عقدا او بركة بالبيعة
 فيه خيرا والشرط والروية وفسد في له البيا لا يها في الغضبية في المناقضة دون جهالة الصا
 حنة في بفسط وكبيرة القدر عن تسليم المبدل ان دفع عن مال بمن دفع به الجار والوج
 حة جارية هو غيبك للشافع مال الا اعتبار في العتق ما فيها فبفسط التوبة فيها وبطل الفسخ
 ههنا المدعى له جارية والصلح عن المسكونة كالحرام في المدعى عليه فبدا في العتق لقطع الخصومة وحق
 للمدعى العتق ومنه ما بينا وجوز ان يختلف حكم العقد فيها كما يختلف حكم الكاف في حق الشفعة
 وجوز هذا في الانكار ظاهر كذا في المسكونة كانه يحتمل اقراره والجور فلا يثبت كونه غيبا في حقه ما
 قال ان اصله عن دبره فيها الشفعة معناه اذ كان عن اذ مسكونة له ياخذها على
 حقه ويدفع المال في الخصومة للمدعى ويؤمر المدعى كايومه من هذا ما اذ اصالح على داره
 بغيره المشفعة كان له ياخذها على المال كان معا وضة في حقه فبطلت الشفعة بجزارة
 كان المدعى عليه كيد به قال ان اذ كان استحق بعض الصالح عنه المدعى عليه

قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

والله اعلم بما فيه فاصح من ذلك ثم استوفى بعقله المرام وورد شيئاً من العرفان
عوان يكرهه في كلامه اذا استوفى كله لانه بعد العرف عند الله من شيء يقابله
بكله على قدر ما في الشيء وادعى ان افاضل على قطعة منها بعد الصلح لان قيمته
عليه وهو على دعوة في السادة والوجه في العرف ان يرد اهل الصلح فتمنعوا عن عقوبه
في اذ لم يكن له ذلك البذرة على شيء **فصل** في الصلح جازع عن قبول الله في شيء من ما
الذي فيه لا فيه تلك بعدل جازع فكذلك بالصلح لا حصل في الصلح حيل حله على اقرع الله
دمه عنيا لا لتقصير تعرف القاعد ما امك قال يصح عن جنابة العمل لما اكل من افقوله تعالى
عنه له من اخيه شيء فاتباع الآية قال ابن عباس انما نزلت في الصلح هو تركه لاجل حتى ان صلح
فيه صلح به اكله ما ذكر ولم ينسب ما بال المال في المال عند منسب التسمية هذا الصلح
لانه موجب للمواصلة على غير شيء انه لا يملك مطلق العفو في الصلح من غير التسل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اختصاصی در این کتاب درج شده است که در این کتاب

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

دخل على امرأة كذا وهي تحب فضيلته على مال الدنيا فبذل له المال وهو مازن كان في مديونته
 أمكن نفسه خلعاً عما بينه وبينها فخرجت في طلبها يابداً إلى الدفن الحصري فبذل له المال فبذل له المال
 بينه وبين الله تعالى ما كان يملك من أمواله فبذل له المال فبذل له المال
 قال فما هكذا ذكره في بعض من بعضه قال الجواب عنه قال في بعضه
 أنوبذله المال لئلا تستر له المال فبذل له المال فبذل له المال

[illegible]

اسلام اور ان لایہ تنقید اور اصول و تدلیلات کا کافی مطالعہ کر کے اس شخص پر غور و فکر کیا اور وہ فرمایا کہ یہ شخص تو حق کا راستہ چل رہا ہے اور اس کے لئے اس نے اپنا تمام مال قربان کر دیا ہے۔

وَأَن تَجْعَلَ الْأَمْوَالَ عَلَى مَكَانٍ عَلَيْهِ قَبْلُ الدَّعْوَى وَلَا تَشَى يَقَابِلَهُ الْعَوْنُ فَاعْلَمْ قَوْلَ اللَّهِ

[illegible][illegible]

هذا الذي قاله من ملكه هذا الملك فملكه قل من محمد ^{عليه السلام} ثوبا بعد ما يقبض في الماية ^{أي على رأسه}
 منتهكه ضالحة منها على مائة درهم جاعدا في حنيقة لافا لا يبط الفضل على غيره ^{أي يتردد}
 بغير ان يرضى لان الملك العتيبة وهي مقدرة لولا ان عليها كور ودوا من انما الما على

عزير في الدنيا والآخرة عند اختلاف الجسد ومخاطباتها في الدنيا كانه يدل تحت تقريره
 منته راسه من غير ان يتصور في ذلك
 فلا يظهر الزيادة في حقيقة ان حقيقة في الهالك وان حتى كماله وترك الوعد عند القيمة يكون
 الكفر عليه وحقيقته في الله صفة ومنه ان المثل في المشا من ان يقع في القيمة والقيمة انقلبه

وإذا عبيد الكفر كان عبيداً فدا يكون أهل الصلوة بعد الغفارة والحق قد استقر
 القول وإذا كان السب بين جليلين فحقاً هو مؤسس فصلاً آخر على الكرم فثبت

منصور عليها وقد بشره ان يكون وزير القاضى فلا يخاف الزبارة عليه بل لا اقل ان يكون
غير منصور عليها وان ساء له طر فوض جان لم يبين انه لا يلهو العفضل

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

مع ما يوافق عليه من غير ان يكون موافقا على كل شيء

قال كل شيء وقع عليه الصلح وهو مستثنى بعقد المداينة لم يجعل على العاوضة ان يجعل على

انه استوفى بعض حقه فاسقط باقيه كمن جعل لآخر درهم فضايله على خمسة مائة كانه آخر

الف حيا ومضايله على خمسة مائة فيوفى حيا فكانه ابرعه عن بعض حقه هذا كان في العاقل

بغيره ما امكن اوجه التقصير معاوضة لانها لا توجب ارجاء لجعل اسقاط البعوض

المستقلة الاولى والبعوض الصفة والثانية لو صلح على الف وجب له حازه كانه لم يفسد

لانه لا يمكن جعله معاوضة لان بيع الدار بمنها اسبقه لا يجوز جعلها للمساوية لو صلح

على ذبايل او شهر لم يجز لانها تدبر غير مستوفى بعقد المداينة فلا يمكن جعله على التنازل

لا وجه له في المعاوضة وبيع الدار بالذبايل فليس هو ببيع الصنع وان كانت له الف وجب له

مضايله على خمسة مائة حاله لم يجز لان الجعل خير من المزلج فمستثنى بالعقد يكون ابرعه

عنه ذلك احتجوا من اجل ان لا يكون له ان لا يستوفى مضايله على خمسة مائة بغيره كانه

غير مستوفى بعقد المداينة وبني ياد وصف يكون مائة الف خمسة مائة في ياد وصف هو

وجاهلا ما اذا صلح على الف البعوض على خمسة مائة لو اسقط بعض حقه قد او وصفا وجعلها

صلح على ذبايل الدين ولو صلح على معاوضة طين للمثل ولا معتبر بالصفة لانه مشتق

القبض في المجلس وان عليه الف منهم مائة دينار وصلح على مائة درهم حاله ان اشهر الصلح

لانه يمكن ارجاء اسقاط الدار بغير الدار لهم المداينة تاجيلا للمساوية لجعل معاوضة

وكان معنى اسقاط الف لانه قال في ابراه على الف وهو قال في ابراه منها خمسة مائة

بري الغرض ففعل فهو بري ان يذبح اليه الخمسة مائة فذا جعل الف وهو قال في ابراه حقيقة

قال ابو جلال في حقه كانه ابراه وطلق لاري جعل الف الخمسة مائة فذا جعل الف وهو قال في ابراه حقيقة

لا يصح ما امكن مستثنى عليه في وجوه كانه ابراه مطلقا فلا يعود كما اذا ابراه

في كل شيء وقع عليه الصلح وهو مستثنى بعقد المداينة لم يجعل على العاوضة ان يجعل على انه استوفى بعض حقه فاسقط باقيه كمن جعل لآخر درهم فضايله على خمسة مائة كانه آخر الف حيا ومضايله على خمسة مائة فيوفى حيا فكانه ابرعه عن بعض حقه هذا كان في العاقل بغيره ما امكن اوجه التقصير معاوضة لانها لا توجب ارجاء لجعل اسقاط البعوض المستقلة الاولى والبعوض الصفة والثانية لو صلح على الف وجب له حازه كانه لم يفسد لانه لا يمكن جعله معاوضة لان بيع الدار بمنها اسبقه لا يجوز جعلها للمساوية لو صلح على ذبايل او شهر لم يجز لانها تدبر غير مستوفى بعقد المداينة فلا يمكن جعله على التنازل لا وجه له في المعاوضة وبيع الدار بالذبايل فليس هو ببيع الصنع وان كانت له الف وجب له مضايله على خمسة مائة حاله لم يجز لان الجعل خير من المزلج فمستثنى بالعقد يكون ابرعه عنه ذلك احتجوا من اجل ان لا يكون له ان لا يستوفى مضايله على خمسة مائة بغيره كانه غير مستوفى بعقد المداينة وبني ياد وصف يكون مائة الف خمسة مائة في ياد وصف هو وجاهلا ما اذا صلح على الف البعوض على خمسة مائة لو اسقط بعض حقه قد او وصفا وجعلها صلح على ذبايل الدين ولو صلح على معاوضة طين للمثل ولا معتبر بالصفة لانه مشتق القبض في المجلس وان عليه الف منهم مائة دينار وصلح على مائة درهم حاله ان اشهر الصلح لانه يمكن ارجاء اسقاط الدار بغير الدار لهم المداينة تاجيلا للمساوية لجعل معاوضة وكان معنى اسقاط الف لانه قال في ابراه على الف وهو قال في ابراه منها خمسة مائة بري الغرض ففعل فهو بري ان يذبح اليه الخمسة مائة فذا جعل الف وهو قال في ابراه حقيقة قال ابو جلال في حقه كانه ابراه وطلق لاري جعل الف الخمسة مائة فذا جعل الف وهو قال في ابراه حقيقة لا يصح ما امكن مستثنى عليه في وجوه كانه ابراه مطلقا فلا يعود كما اذا ابراه

[illegible][illegible]

ما لا يرقى لهما ان هذا البرء مقيد بالشر فيكون بقوله قد بعدد في الحسبة في قوله
 يصح من ما عدا ذلك فلا يرد وسلا الى خارجة اربع منه حجة على ان الحسبة في حصة
 اربع من القبلة فيه فكل عليه بعدد لكل على العاوصة في النص او فانه متعارف بالبرء
 مما يتبع بالشرط والشرط ان يتعلق به الحركة ويخرج البداية بالبرء ان شاء الله تعالى في قوله
 للسلطنة على ما هو مذكور في الاصل اذا قل صلحنا فمن لف حسمية في قوله الى هذا ان
 من الفضل على انك لم تدفعها الى عدو كالف عليك في حاله حربية في قوله ما قل في قوله
 فيعمل في قوله اذا لم يردك من حسمية من لا على ان يعطين الحسمية غدا لا يرد في قوله على

۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲

الحسنة وقد اولى به كونه اطلق الا براءه واذا كان الحسنة لا يصح نحو مطلقه ولكن يصح شرطه في قوله
 في تعقيد فلا يتقيد بحسنة بل بالبراءة والبراءة لا يصح شرطها في قوله لا يصح نحو مطلقه ولكن يصح شرطه في قوله
 انك لا يصح نحو مطلقه وحسنة لا يصح شرطها في قوله مطلقا فلا يتقيد بحسنة بل بالبراءة والبراءة لا يصح شرطها في قوله
 واذا كان قال والى حسنة على انك برئت من الفضل لم يرد على الا اذا قلنا وجوبه لانه يصح الا براءه ولا يصح
 الدين كانه ابراء مطلق لانه لم يرد في الا اذا قلنا لا يكون الا براءه من محض كانه ابراء عليه
 في مطلق الا زمان فلم يتقيد بل بمحل على العارضة لا يصح عوضا بحسنة لا ببراءة ولا ببراءة
 عز من وجه كذا من اقل اليك الحسنة وقال اذا برئت اومتى اديت فلان دينه الله لا يصح
 الا براءه لانه علقه بالشرط ويجوز تعليق البراءة بالشرط طالما لم يغيرها من معنى العيب وجوز
 قوله بالبرء بحسنة ما تقدمت كانه ما استجوز في التعقيد وقال ومن قال لا يجوز الا براءه
 بالحق حتى تخرجه عنها وتطعن في فعله جاز عليه ان ليس ببراءة وعقله مستدل اذا قال
 ذلك صرا ما اذا قال علانية في حذبه **وفصل في الدية** الشتر في اذا كان المبرء بين
 شريكين فصل المحدث من نصيبه على ثوبه بشرطه بغيره بالثبات ان اشاع الله في عليه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

و بدل الصلح در اهواز و فائزیه ایضا کما از الصلح کبیر علی ما کان من الخیر الخیر و خلاف الخیر الخیر

لكن شيتو لم يتقاضى الفدية في ايام حياته التركة ديين على الناس فاحضروا الصلح على ان يخرجوا الشياطين

عنه يكون الدين لهم فالصلح باطل لان فيه تخليف الدين من غير من عليه هو حصة المصلح

وان شمرطوان يكرهى الغرماء منه ولا يرحم عليهم بنصيب المصالح والافعال حارة لانه اسقط

او هو تيمار الدين من جليله الدين هو جازو هذه حيلة الجازو وخرى ان يحرقوا

مبتدئين الوحيين من الرسل البقية الذين لا وجه ان يقرضوا الصالح مقدار نصيبه يصلحوا

الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ولم يكن للفرقة ديناً من قبل فاعلموا انهم على صراط مستقيم

على الكليل والثوبين مثل الكليل والربوبية في لانه شبهة الشبهة وكانت الترتيبات الكليل

المؤمن الكتاب العيان غير معلوم قبل ظهوره لكونه يبعث في البصاع عنه عين ولا عين غيره

الشيخ

والقسمتان للفرقة يظهرهما الوارث وان لم يكن مستقرا فلا ينعان ان يوصى له كماله يقضون

للمقدسة للبهت ولو ضلوا أو ألبسوا وذكر الكوش في القصة انهم استقروا في

كتاب المضاربة

كتاب المضاربة

المنارية مستنقعة من الغرب لا يرى فيها شيء لان المنارة يستغرق الزمان مسحة واحدة مشرقاً

الاصغر في الدين والجاه

فمنها ما لا يشهد هذا النوع من التفتك ليعظم مصلحة الغير والذكر والفقر والخراب

میں اللہ علیہ السلام کی بات پر ایمان لایا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی تعظیم کے لئے اس کو نبی بنا دیا۔

امانة في بدا لانه قضيه باو ملكه لا في ايامه الا ان الله هو ملكه وملكه الله

ما كان له ان يرضى منه ان يتركه من المال لعله فاد الفسدة التي احاطت به

U. 3

1/1/19

Year	Percentage of Population Aged 65 and Older
1980	10%
1985	11%
1990	12%
1995	13%
2000	14%
2005	15%
2010	16%
2015	17%
2020	19%

[illegible]

يعنيها المجزءان معا ولما كانه توكل في الضمير فائدة فيقتصر على الذين ليس لهم نصيب
الذين يخرجونها من ثالث المبدأ لا يملك الاخرى بنفسه فلا يملك نقوصه الى غير قال

وَجِئَ الْغَيْبُ فَكَانَ الْمَلِكُ يَأْتِيهِمْ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ لِلْعَلِيَّةِ وَلَهُ جُودَةٌ كَانَتْ تَقْرُبُ غَيْرَ مَرَّةٍ وَأَنَّ بَشِيرَ

خبر ذاك الى الوفاة وهي التي عيها روى من انصار كالحج الى الخلف الوفاة ثم روى

منه اذ كان في حاله بقاءه في يد بالعدل السابق لدا اذ بعضه واستمر في بعضه

[illegible]

التي هي عينها الضمان في جوده بنفسه لا يخرج انما سبيل الشرى المتقدرا كاصل الوجوه وهذا الجملان

سیدان تشریف "وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْوَطَنَ لَأَبْغَيْتُمُ الْمُتَّقِينَ" (ان لو کہ تم اپنے وطن کو چاہتے ہو تو تم لوگوں کو چاہتے ہو)۔

التعبير إذاً صريح بالنهي قبل الاعتراف بالانحياز في غير السوق كنه مخرج بالجر والوكاية إليه

وَمَعْنَى الْخُصْبِ عِرَانُ يَقُولُ عَلِيٌّ كَمَا وَدَّ مَكَانَ كِنْدَاوَكَا، دَا قَالْ خُذْ هَذَا الدَّلَّالَ تَعْمَلُ بِهِ الْكُفْرَ

[illegible]

فصبر عن ذلك الحسنة ولا قال غلام فقتلني مني فلا وقصص من من التقى كانه صبر لانا

لغة به العامة مجلاً ما اقل على ان تستدري بها من اهل الكوفة اوضح ما لا في الرضخ على

[illegible]

الاول المتعقب، بل كان فاما الثاني المتعقب، بل كان هذا هو الموضع الذي كان فيه اول المتعقب، بل كان فاما الثاني المتعقب، بل كان هذا هو الموضع الذي كان فيه

لذلك ان قتل المذنبه وقتها بعينه يبطل العقد بمعيته لانه توكل في توقيفها وقتها واتو
 رها لئلا ياتها في وقتها
 ربه الله ١٢

مغیر امانہ تعیند، بالزمانہ و الباع کا لقمید، النوع و المكان قول لبس الحضارک اینشتی من بقوله

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ
مُتَفَرِّقِينَ
فَإِذَا لَنَا
أَمْرٌ أَهْلًا
وَعَسَى أَنْ
يَكُونَ لَكُمْ
فِيهِمْ
أَلْفٌ
مَوْجِبَةٌ
فَإِذَا
لَمْ يَكُنْ
لَكُمْ
فِيهِمْ
أَلْفٌ
مَوْجِبَةٌ
فَإِذَا
لَمْ يَكُنْ
لَكُمْ
فِيهِمْ
أَلْفٌ
مَوْجِبَةٌ

[illegible][illegible]

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّيْءَ أَعْيُنُكُمْ وَأَنْتُمْ كَالْعُصَى فِي قُلُوبِ الشَّيْءِ

عربی سے قول

کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔

تاریخ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

مجلسه اول

مجلس

مجلس شورای اسلامی

الحال ان هذا الكتاب ليس بكتاب

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب
الصادق عليه السلام
الصادق عليه السلام
الصادق عليه السلام

۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵
 ۱۵۹۶
 ۱۵۹۷
 ۱۵۹۸
 ۱۵۹۹
 ۱۶۰۰
 ۱۶۰۱
 ۱۶۰۲
 ۱۶۰۳
 ۱۶۰۴
 ۱۶۰۵
 ۱۶۰۶
 ۱۶۰۷
 ۱۶۰۸
 ۱۶۰۹
 ۱۶۱۰
 ۱۶۱۱
 ۱۶۱۲
 ۱۶۱۳
 ۱۶۱۴
 ۱۶۱۵
 ۱۶۱۶
 ۱۶۱۷
 ۱۶۱۸
 ۱۶۱۹
 ۱۶۲۰
 ۱۶۲۱
 ۱۶۲۲
 ۱۶۲۳
 ۱۶۲۴
 ۱۶۲۵
 ۱۶۲۶
 ۱۶۲۷
 ۱۶۲۸
 ۱۶۲۹
 ۱۶۳۰
 ۱۶۳۱
 ۱۶۳۲
 ۱۶۳۳
 ۱۶۳۴
 ۱۶۳۵
 ۱۶۳۶
 ۱۶۳۷
 ۱۶۳۸
 ۱۶۳۹
 ۱۶۴۰
 ۱۶۴۱
 ۱۶۴۲
 ۱۶۴۳
 ۱۶۴۴
 ۱۶۴۵
 ۱۶۴۶
 ۱۶۴۷
 ۱۶۴۸
 ۱۶۴۹
 ۱۶۵۰
 ۱۶۵۱
 ۱۶۵۲
 ۱۶۵۳
 ۱۶۵۴
 ۱۶۵۵
 ۱۶۵۶
 ۱۶۵۷
 ۱۶۵۸

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

النفقة كاشى المصادر الى انه جعل لنفسه نفقة وطلق الفضل فينفق شهر الاول بالنفقة
^{بالمال}
 ذلك الى حين نصيبه فيكون ذلك بالشهر وخرج الاول من شئ كمن استخرج لخطب ثوباً بدينار

فما يستلج فيه؟ أي فيه ما يتجدد من شرط للمصادر الثاني فنشأ الهم فلما زال الغمف والمغفرة
 الثاني الغمف فيمن المصادر الأول لما في سبيل الهم من ماله لأنه شرط الثاني شيئا هو مستحق

أرى الشيطان يغتذي في حقّه لما فيه من الباطل لكن التسمية في نفسها طيبة كون المسمى
 في عقد ملكة قد تمّ إلى السلامة فلا نه له الفائدة كما ذكره وفي بعض العقود سئل الزجر

فلما اجمع عليه فوطيهم من اسارى ليلا طه توبهم نذبه الى من يخطئه دبرهم و

ثَلَاثَ أَلْفٍ مِائَةٍ سِتَّةَ عَشَرَ نَفْسًا وَكَانَ الْعَدِيدُ الَّذِي فِي الْقُبُورِ كَثِيرًا حَتَّى لَا يَحْصَاهُ الْبَصَرُ وَكَانَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ كَلْبٌ يَلْبَسُ ثِيَابَ الْبَشَرِ وَكَانَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ كَلْبٌ يَلْبَسُ ثِيَابَ الْبَشَرِ وَكَانَ فِي ذَلِكَ يَوْمٍ كَلْبٌ يَلْبَسُ ثِيَابَ الْبَشَرِ

ألا يأتونكم في هذه المدينة مدبرين؟
 أو أنكم لم تعلموا من قبل أن الله قد كان
 يعلم ما تعملون؟

على ما رواه إذا سمع الصلوة يقولون المثلث صل على رسول الله وآل آل محمد
 من نور محمد صل على آل محمد من نور محمد صل على آل محمد من نور محمد
 إذا لم يكن عليه دين كان عليه دين فهو لغز مأخوذ من هذا إذا كان العاقد هو المولى ولو عقد العبد
 كان له المولى ولو عقد المولى كان له المولى

الماتون عفا المصارفة مع حبسني شرط العمل على المولى لاسم ان لم يكن عليه دين لا اشتراط
العمل على المالك وان كان على العبد دين مع عيني حصة وكان المولى معتق له الاجنب عنه

مأخوذ من فضل في العدل والشفقة والامانة في المال والمضارب وطلعت المضارب بقرينة

تخلص من كل شيء
فقط من كل شيء
فقط من كل شيء

فصل في بيان كيفية استخراج
العلم من الكتاب

فَيُفْتَحُ قَلْبُهُ فَتَقَالُ حُجُودُهُ
عَلَى قَبْرِهِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ

مجلس فیض المصنفین

مع استر لاول

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الطراز الأئمة الكرام
أزواج الوصي والكواكب

المسألة الأولى في معرفة ما هو الحق في الدين

وین المصنفین
افاضلہ و قد صحت
و اولیٰ و اذا کان کذا

اسی اذان کا نام ان کے لئے
والعید ہے۔ یہ وہ اذان ہے جو
ماہِ ذوالحجہ میں پڑھائی جاتی ہے۔

شیخ الاسلام علی بن ابی طالب

مفتی اعظم پاکستان اسلامیہ

194

[illegible]

شهر يك يا الصبح استظلمه قوله اعل برايد و انتقامه الخط ولا يضمنه فصل آخر

فَاتَانِ الْوَلَدُ بِالْبَصْفِ فَاشْتَرَى بِهَا سِتْرًا ۖ أَفْبَاعُهُ بِالْفَيْنِ اشْتَرَى الْفَيْنَ عَمَلًا ۖ فَلَمْ يَنْقُصْ

حتى ضاع يغور وبالمال المفار الخمسة والمضار خمسة ويكون مع العدد ثلثة

وَبِإِذْنِهِ عَلَى الْمُنَازَبَةِ قُلْ رَفِضَ هَذَا الْبَيِّنَاتِ ذِكْرًا حَاصِلِ الْجَوَابِ لِأَنَّ الْمُنْصَرَفَ عَلَى الْمُنَازَبَةِ رَفِضَ

١٤٠ ان له حق الرجوع على ادب المال بائع و جملته على ما بين فيكون عليه في الاخره و

انه لما نزل الادل فهو الزوج وبن حسانه فاذا استقر بالالفين عبد اصلا مشهورا رقيه

ثلاثة ارباع المصارفة على حسب ما لا يفيد اذا صاحب كالا واجب عليه الثمن لما بيناه

الرجوع بثلاثة ارباع الفتح على الالف لانه وكل من جهته فيه يخرج نصيب المضارب وهو الرجوع من المضارب

لأنه مشغول عليه مآل المضاربة، وأنه وبينهما منافاة ويقتضي ثلثه أربع العبد المضاد

بينه ما بينا المضارة ويكون اس المال الفين وخمسمائة لانه دفعه حرة الفادحة الفادحة

الاسبيعه حراجه الاجل العاشر في اشتراء بالعين يظهر ذلك فيما اذا بيع العبد باريقه الاو

فصل في معرفة ما في راس المال من خمسة مائة وخمسة عشر ألفاً إن كان المعد

بجواز تغاير المقاصد مع الحاجة وان كان يبع ملكه عليه لان فيه شبهة الغرر مني الى

على الامانة ولا حترار عن شبهة الحيازة فاعيد اقل التضييق ولو شئت الضار عبد بالف قبلة من

المجلد الثاني من تاريخ مصر في عهد الخديوي سعيد

وقد عمر النبي ^{صلى الله عليه وسلم} قال فان كان معه الف بالصف فاشهد بها عبد القيمة الفان ^{أي الكلف ١٢} فقتل العبد رجلا

خطوة ثلثة ارباع الغلام على الماء اربعة على الضربة وان الغلام مونة الماء وفيه قد بقدر

وَقَدْ كَانَ الْمَلِكُ بَيْنَهُمَا أَرِيحًا لِأَنَّهُ لَمَّا صَارَ الْمَالُ جَيْشًا وَاحِدًا أَقْبَمَهُ الْفَارِسِيُّ فَهُوَ الرَّجُلُ هُوَ الْفَارِسِيُّ

مجلس شورای اسلامی

199

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۴۸ خیریت و افسوس، چنانچه

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وقد روي القائل قال فلان يبيع بضاعته فالقول قول لفلان المصارف عليه فقولهم عليه
 او شرط من جهتهم او بدعي الشركة ويؤيدون قول المصارف في ضمانهم فان روي
 بضاعة او دونه او مضاربة فالقول قول لفلان البينة بينه المصارف كان المصارف
 عليه التمسك وهو يبيكو ولو ادعى رد المال المضاربة في نوع وقال الاخر ما سعيده
 في تجارة بينهما فالقول المصارف كان كاصل فيه المصوم وكاطلاق المضمين معارض
 التمسك على الوكالة كان كاصل فيه المصوم ولو ادعى كل واحد منهما دعوى فالقول قول لفلان
 لا يضمنان الفاعل والمضامين او ان استقر من جهته فيكون القول له لو ادعى مال البينة
 وبنيته بنية المصارف طالعت في الرعي الضامن عدم حجة لآخر البينة ولو قدم البينتان
 في ضمانهما فقولهم

بينة المصارف

كتاب الوديعه

قال الوديعه امانة في يد الوديع اذا هلكتم نصفها فالقول عليه السلام ليس على مستعير
 غير نذر ولا على المستعير غير العزل ضمان كان بالان من صاحبه الى الاستيناف وهو ضمان
 المرس من قبول الوديع فيتعطل مصالحهم قال لفلان ان يخطبها بنفسه فمن رعاها
 كان اخطاها ثم يلزمه حفظ مال غيره على الواحد الذي يخطبها مال نفسه فانه كالحذر
 عنه له لانه يخطبها ملازمه بنية الاستعانة الوديع في حوزة فكان المالك اصباه فان
 حفظها بغيره او اودعها بغيره من غير ان يملكها من يملكها من غير ان يملكها من يملكها
 اذ اعاد ولا يسقط الا من يملكها كالوكيل او من يملكها في حوزة غيره او اذا استأجر
 فيكون خطا بغيره قال لفلان ان يقع في ارضه حريق فيسرقها الى حارة او يكتسب سفينة فخر
 فيلقطها الى سفينة اخرى لانه يعين طريقه في الحفظ وهذا حاله فيرث بغيره المالك فيسقط عنه

الوديع

وقوله ان يخطبها بنفسه او اودعها بغيره من غير ان يملكها من يملكها من غير ان يملكها من يملكها
 اذ اعاد ولا يسقط الا من يملكها كالوكيل او من يملكها في حوزة غيره او اذا استأجر
 فيكون خطا بغيره قال لفلان ان يقع في ارضه حريق فيسرقها الى حارة او يكتسب سفينة فخر
 فيلقطها الى سفينة اخرى لانه يعين طريقه في الحفظ وهذا حاله فيرث بغيره المالك فيسقط عنه

Conclusion

[illegible]

معالمی و انجمنوں کے اسرار کی عکاسی اجنبیہ ملک و ملک خاندان میں اور فیصلہ فیصلہ ان کی تالیف لایق رہتا ۱۲

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

المستشرقون في مصر
والذين هم من المستشرقين
في مصر

وجبة لا تحسبنا ان انا بالمستقيم المتقار كان رد العوامي الى دار الملك معتاداً وله البيت

استعماله و همچنین اینها

تَوَدُّ إِلَى الْمَدِينَةِ فَوَدَّ هَالِي الْمَلِكُ فَمَا لَكَ بِرَدِّ هَالِي الْمَرْبِطِ نَفْسِي دُونَ أَنْ سَتَعَارِبَ أَوْدَةَ

د

الاول المالك والمسلم اليه ارضين لما بنا ولودد الفصيص اولو ديرة الى المالك لم يسير اليه من

سید الشہداء علیہ السلام

الواجب العاصم بسبب غلبة ذلك البرد الى مالك ووعيدك الاودية لا يرضى مالك بوجه
 الى مالك ولا الى مالك الا ان كان مالك لا يرضى مالك بوجه

روبع غمره قاندا

كانت العارية عقد حرم لهم دفعها الا بالعدول عنه ما ذكرنا من العرفه قالا

سید

دابة قودها مع عبداً أو أجنبياً لم يضمن المولى بالإعديان يكون مساندة أو مشاهرة لأنهما

سازمان امور اقتصادی و تأسیسات دولتی

فلان يغفلها بيد من في عياله كافي الوديعة بخلا الجيد ميادومة لانه ليس عياله

لا يملك

أخادهم مع عبدة رب الالهة اوابيهم لان الملك يرضى الاترى انه لوردة المياه فمؤيد

دین محمد

عبدًا وقيل هذا أن تعبد الذي يقترب من الدواب قتل فيه وفي غيره وهو لا يصلح له أن يكون

مجلس شورای اسلامی

آية كاد يذهب اليه احيانا وان كان يهابني فحينئذ لم يستعير لي اياها
اي من حوزتي فاني قد كنت استعيرها

میں نے اس کے لئے دعا کی ہے کہ وہ جلد صحت یاب ہو جائے۔

الاعاقة نقصا للمدقة ^١ ابعادا زمانيا ساعا لانها تكتسب اذ انو الطعمت من اوجنفة

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

وقال كتب انك اعز تنس من لفظة الاعارة موضوعه له والكتاب في الموضوع اول كافي اعارة الدار

بسم الله الرحمن الرحيم

وله ان لفظه الاطعام ادى الى الراد لانها تختص بالزراعة والاعارة ينظمها وغيرهما لبناء مخزنه

بسم الله الرحمن الرحيم

فكانت المكتبة بها اولى مجلد الدار لانا لا نقار الا للسكنى والله اعلم بالصواب

سنة ١٢٠٠

كتاب الفقه

باب في القول فانها
والقول فانها

الهدية عقد منقول عليه السلام نهادهوا وعادوا ولقد كان في ذلك حكمة

الفتح للما حجاب
الفتح للما حجاب
الفتح للما حجاب

اما ما جاء في قوله تعالى في سورة البقرة

اٹل اور ملک سے
آلہ نازم الملک سے
محنت و طبع

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰

مدون نبول و رانجا
و ایجاب الاضطرار
و کون التو

[illegible]

١٠٠٠



برأيه المنيك فعمل عليه عزمته ولولا أن كسوف هذا الشهر يكون هبة كانه يذهب التحريك
للهذه العمل بالانوسه حقيقة سوية //

[illegible]

[illegible][illegible]

لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء
 لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء
 لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء

لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء

لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء

لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء

لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء

لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء

لا يسلط ما كان لنفسه **فضل قال** من هذا عار به لا عليها من العمة وطول الاستثناء

بالمدة كاستيما للدار المسكنة والاصنين للزراعة الضيق العقد على مدة معاودة اى مدة كما

لأن المدعى إذا كان معلوماً كان النفع معلوماً وإذا كانت النفعة كتماناً ثبت قوله

او منة كانت اشارة الى انه يجوز طالت اللبنة او قصرت لكونها معلومة ولتحقق الجارية

عنه لا اله الا هو له الملك والحمد لله رب العالمين

عہد انبیا و ائمہ علیہ السلام میں جو لوگ ایمان لائے اور اللہ کی راہ میں شہید ہوئے ان کو جنت میں داخل کیا جائے گا۔

وہو اہلکاروں کو راز اختیار معاوضہ بنفسہ میں مساجد کے لئے بیتا لوبہ و حیا قدم

او استاجردانه لعل عليها معاد ارمو و او بر لبها مسافه ستها لانه اذ ائین لثو

وَلَوْ كُنَّا الصَّبَاحُ وَوَقَدْ رَجَعْنَا فِي الْخِيَاطَةِ وَالْقَدْرُ الْحَمُولُ وَخَيْسَةُ الْمَسَا عَمَدُ النِّفْعَةِ مَعْلُوقَةٌ لَعَلَّ

العقد كما يقال الإجازة قد يكون عقدا على العمل كما سنبين في القصار الحيات ولا بد أن يكون

معلوم ما و ذلك الأمير المسترشد قد يكون عقدا على المنفعة كافي أمير الوحد كالمين في الوقت

قال تارة تصير للنفقة معلومة بالتهمين وأشارة كمن يحتاج وجلايات من قبل هذه الأطعمة

باب الحزم في تحقيق

قال الامير الاخير بالقدح لثمنه بامد معانته اما انيس طالعجيل او بالتحليل مع انيس

أما يستفاد من العقد ما في حق المضاف فهو متناهي العقد. لأن المضاف له متناهي العقد.

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے۔

سما صلا یسبح صمد سبحکم یا ایها الذین آمنوا ان الله من عبدا لقمان ان الله یعلم ما یتقلب فی صدورکم

حسب ما بيننا والعقد معاوضه ومن تصيدها للسباواة لم يجر ذلك الا على
 ابي عبد الله عليه السلام

جاءت النفقة الثانية في البذل لأخواته إذا استوفيت النفقة منهن المالك لا جرد التمسك بالتسوية

كذلك اشهر بالتجديد او على من خرج من طائفة المساواة واثبتت كماله وذا اقبله واذ اتبعوا للنسب

الذليل الجوان لم يسكنها من شجرة النخلة كما يصور فالتدليل على مقاومة الكثرة

2000

بسم الله الرحمن الرحيم

9

10

719

[illegible]

بالزيادة فصار كالزيادة في الجبل المستوي اذا كانت من جنس واحد كان حقيقته ان كان اقل من
جنس المستوي كان له نفس السطح والركوب لكنه لا ينطبق لوجهها على ظهرها لانه ما لا ينطبق عليه
فيكون طرفاها كائنا من المثلثين شرط له الحظوة وان امتدتا حتى لا يحصل له طعنا ما لم
كذا فاختار في طريقه فيكون له يسلكه الناس فذلك للشعاع ولا ضمان عليه ان يقع عند الجبل
اذ لم يكن بين الطرفين تفاوت وان عند ذلك التقدير خير مفيد مما اذا كان ذلك
لحصة التقدير فانه تقيد مفيد كان الظاهر عدم التفاوت اذا كان لم يقا بسلكه لانه
فلم يفعل ان كان طريقا لا يسلكه الناس فذلك ممن كان مع التقيد فصارا لهما وان لم
فذلك لانه ارفع الحلات معنى من بين صوة وان حله في الجبل ما جسد المنطق للبرهان
لنفس التفاوت بين البرهان والبرهان على ذلك لا يحصل المقصود او ارتفاع الحلات معنى من
ارضا لغيرها حطة فترجمها طرية فمن ناقصها ان الارتفاع صورا لا يرضى من الحطة
هو وتجاهلها وكذا الحطة ال سفيها وكان خال من شئ فيمن ناقصها وكما جرد لانه ما لم
للاربع على ما ذكرناه ومن شئ على الخيط ثوبا لا يعطيه قيسا بل هي من طاء قباء فان شئ فتمنع فانه
القول ان شاء اخذ القباء واطاع الجرم مثله لا يجردها بل هو ما قبل معناه القبول الذي هو
واحد من حيث يستعمل القباء وقيل هو جرم على الحطة كانهما يتقاربان لمنفعة فانه
من غير خيال ان الحطة هي جرم من الظاهر لا من غير من معناه شئ من سطحه في شئ
القريب من ذلك فالحطة هي جرم من الظاهر لا من غير من معناه شئ من سطحه في شئ
فانما هو بعد ذلك من السطح كانه في مسائر الاحبار الفاسدة على طرية في جارية ان شئ
وخواطه سائر من القباء قبل من غير خيال للتفاوت في المنفعة والاصح في الجرم
فانما المنفعة فصار كانه الجرم بعد ذلك من السطح كانه في مسائر الاحبار الفاسدة على طرية في جارية ان شئ

هذا هو الجبل المستوي اذا كانت من جنس واحد كان حقيقته ان كان اقل من جنس المستوي كان له نفس السطح والركوب لكنه لا ينطبق لوجهها على ظهرها لانه ما لا ينطبق عليه فيكون طرفاها كائنا من المثلثين شرط له الحظوة وان امتدتا حتى لا يحصل له طعنا ما لم
كذا فاختار في طريقه فيكون له يسلكه الناس فذلك للشعاع ولا ضمان عليه ان يقع عند الجبل اذ لم يكن بين الطرفين تفاوت وان عند ذلك التقدير خير مفيد مما اذا كان ذلك
لحصة التقدير فانه تقيد مفيد كان الظاهر عدم التفاوت اذا كان لم يقا بسلكه لانه فلم يفعل ان كان طريقا لا يسلكه الناس فذلك ممن كان مع التقيد فصارا لهما وان لم
فذلك لانه ارفع الحلات معنى من بين صوة وان حله في الجبل ما جسد المنطق للبرهان لنفس التفاوت بين البرهان والبرهان على ذلك لا يحصل المقصود او ارتفاع الحلات معنى من
ارضا لغيرها حطة فترجمها طرية فمن ناقصها ان الارتفاع صورا لا يرضى من الحطة هو وتجاهلها وكذا الحطة ال سفيها وكان خال من شئ فيمن ناقصها وكما جرد لانه ما لم
للاربع على ما ذكرناه ومن شئ على الخيط ثوبا لا يعطيه قيسا بل هي من طاء قباء فان شئ فتمنع فانه القول ان شاء اخذ القباء واطاع الجرم مثله لا يجردها بل هو ما قبل معناه القبول الذي هو
واحد من حيث يستعمل القباء وقيل هو جرم على الحطة كانهما يتقاربان لمنفعة فانه من غير خيال ان الحطة هي جرم من الظاهر لا من غير من معناه شئ من سطحه في شئ
القريب من ذلك فالحطة هي جرم من الظاهر لا من غير من معناه شئ من سطحه في شئ فانما هو بعد ذلك من السطح كانه في مسائر الاحبار الفاسدة على طرية في جارية ان شئ
وخواطه سائر من القباء قبل من غير خيال للتفاوت في المنفعة والاصح في الجرم فانما المنفعة فصار كانه الجرم بعد ذلك من السطح كانه في مسائر الاحبار الفاسدة على طرية في جارية ان شئ

بابۃ الاجارة الفاسدة

[illegible]

في شأن القرآن كل ما كان من جنس حقيقته ثم ووردوا على ما هو عليه وعند محمد هدية
 عن يوسف الأول بالآيات الباقى بالاهلة كان الأيام بعد ما إليها ثم في الأول مني
 أنه مني ثم كان الأيام والليالي كما هو في ذلك إلى آخر السنة ونظرة العدة قد مر في المكان

قل يخرج هذا الخبر الحار من مذهب الجهر فلتدرك من ثم رويته على لغة أجمع ليس في
 عليه السلام ما رواه السليمان بن عيسى أنه سمع من الصادق عليه السلام ما رواه عليه السلام
 على ما رواه الأحمدي في تفسيره على ما عمل به من مذهب الجهر فلتدرك من ثم رويته على لغة أجمع ليس في
 وهذا الخبر لا يبرهن على أن قوله عليه السلام من السليمان بن عيسى هو الصادق عليه السلام

قل لا أستحي على الأذان بل وكذا ما مر من تعليم القرآن للفقهاء والأئمة من كل طائفة
 المسلم لا يجوز الاستحياء عليه عندنا وعند الشافعي ثم في كل ما ينبغي على الأئمة كما في
 على ما رواه غيره من غير عليه فيجوز لنا قوله عليه السلام في قوله القرآن في الأذان كما رواه في آخره
 عليه السلام إلى حقان من هذا ما رواه في قوله من أن لا تأخذ على الأذان أجرا وكان القرية من

وقعت من العام في هذه القصة هيستيم فلا يجوز له أخذ الأجر من غير ما في الصدق والصدقة كان
 التعلية ما لا يقدّر الجهر عليه إلا من غير من قبل العمل فيكون ملتزم ما لا يقدّر على تسليمه فلا
 ونحن مشفقنا استحسنوا استحياء على تعليم القرآن الميم لأنه ظهر في الأموال بينية في
 لا تمنع جميع حفظ القرآن عليه الفتوى ولا يجوز الاستحياء على تعليم القرآن الميم لأنه ظهر في الأموال بينية في

قل استبحر على العصبية والعصبية لا تقوى إلا بجواز إجازة الشاعرة حقيقته ثم
 الأمر في حديثه في إجازة الشاعرة حقيقته ثم الأمر في حديثه في إجازة الشاعرة حقيقته ثم
 الشاعرة حقيقته ثم الأمر في حديثه في إجازة الشاعرة حقيقته ثم الأمر في حديثه في إجازة الشاعرة حقيقته ثم
 الأمر في حديثه في إجازة الشاعرة حقيقته ثم الأمر في حديثه في إجازة الشاعرة حقيقته ثم الأمر في حديثه في إجازة الشاعرة حقيقته ثم

[illegible]

[illegible]

بالأما مبلغ عند العمل فكان المستحق هذا كغيره معلوم فلم يبعث المحل من استئجاره لجلالته
 هذا العشر الثاني اليوم وقد رآهم فوفوا فسد هذا عند أبي حنيفة ^{في رواية} وقال أبو يوسف
 في إكافار أن هو ما تراه ^{في رواية} يجعل المحقق عليه علاء يجعل ذكر الوقت للاستيجال ^{في رواية} فيجعل الفقة
 فترفع الجملة فله ان المحقق عليه ^{في رواية} جعل ذكر الوقت ^{في رواية} مجزئة النفعة معقوا عليه ^{في رواية} وذكر
 العمل ^{في رواية} بوجوب كونه معقوا عليه ^{في رواية} ولا شيء ^{في رواية} ونفع المستاجر ^{في رواية} الذي نفع الاجير ^{في رواية} لأن ^{في رواية} النفعة
 المذاعة ^{في رواية} وعن حنيفة ^{في رواية} أنه يبيع الإجارة إذا قال في اليوم ^{في رواية} قد عملت علاءه ^{في رواية} فلو كان ^{في رواية} وكان
 المحقق عليه العمل ^{في رواية} فلو أنه اليوم ^{في رواية} قد عمله ^{في رواية} في الطلاق ^{في رواية} قال ^{في رواية} من استأجره ^{في رواية} وأما ^{في رواية}

ويزرعها ويبيعها فهو حائر لان الزراعة مستحقة بالقرن الثاني الزراعة الإسلامية
الكل ان كان كل احد منهم مستحقا بشرط هذه عقته يكون من مقتنيات القدر
فذكره لا بوجوه الضمادان شريعتيها او يكون اضرارها او يفسد ثمرها فهو مستحق
انواع بعد انقضاء ولدته وان لم يكن من مقتنيات القدر فيه منفعة لغيره فليس له
الكل ان كان كل احد منهم مستحقا بشرط هذه عقته يكون من مقتنيات القدر

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ان ياخذ منه الاجر واسله ان الاحادة حقيقة استحسنها اذا فرغ من العمل القياس لا
 لا اعمد الى المولى وقيام المحرقة كما اذا اهلك العبد قبل الاستحسان التبرع فاعطى
 اعتبار الفرض سلبا كما ان اعتبار هلاك العبد والمنافع ما دون ذلك كقول العبد ان اجد
 لم يكن المستاجر ان ياخذ منه الاجر ومن غضب عبدا فاجر العبد نفسه فاعطى الفاضل
 فاعطى فاعطى عليه جدي حبيبة روق لا هو من ان كان مال المالك يعجز عن ادائها
 قد عرفت على ما عرفت ولما كان النقصان انما يكون في مال العبد ان التفرقة في حق
 القس لا ان العبد لا يجزى نفسه عنه فكله شجر عاني به وان جدد المولى الاجرة ما عبيده اخذ
 لانه وجد عين ماله وجوز فيه العبد الاجرة في قوله جدي كما ان ما دون ذلك في التفرقة اعتبار
 على ما عرفت من استاجر عبدا هذين الشهرين شهر اربعة وشهر اربعة فوجاهت
 من شهر اربعة كان الشهود المذكور ولا يثبت الى ما يلي العقد تحريما للجواز ونظر الى العبد
 في شهرين الثاني الى ما يلي الاول فمروا ومن اجبره ان شهر اربعة فوجاهت
 وهو ابق او حريض فقال المستاجر ان او حريض غير اخذ ثمة قال المولى لم يكن لك اقل من
 فابتدئ بساعة فالقول قول المستاجر ان اربعة هو صحيح فالقول قول المواجه فمما
 في اربعة فوجاهت جدي المولى اذ هو دليل على قيامه من قبل وهو صحيح حتى وان لم يعل جدي
 اصله الاختلاف في جريان ما على المولى والفقهاء
 باب الاختلاف

ان ياخذ منه الاجر واسله ان الاحادة حقيقة استحسنها اذا فرغ من العمل القياس لا
 لا اعمد الى المولى وقيام المحرقة كما اذا اهلك العبد قبل الاستحسان التبرع فاعطى
 اعتبار الفرض سلبا كما ان اعتبار هلاك العبد والمنافع ما دون ذلك كقول العبد ان اجد
 لم يكن المستاجر ان ياخذ منه الاجر ومن غضب عبدا فاجر العبد نفسه فاعطى الفاضل

فاعطى فاعطى عليه جدي حبيبة روق لا هو من ان كان مال المالك يعجز عن ادائها
 قد عرفت على ما عرفت ولما كان النقصان انما يكون في مال العبد ان التفرقة في حق
 القس لا ان العبد لا يجزى نفسه عنه فكله شجر عاني به وان جدد المولى الاجرة ما عبيده اخذ

لانه وجد عين ماله وجوز فيه العبد الاجرة في قوله جدي كما ان ما دون ذلك في التفرقة اعتبار
 على ما عرفت من استاجر عبدا هذين الشهرين شهر اربعة وشهر اربعة فوجاهت
 من شهر اربعة كان الشهود المذكور ولا يثبت الى ما يلي العقد تحريما للجواز ونظر الى العبد
 في شهرين الثاني الى ما يلي الاول فمروا ومن اجبره ان شهر اربعة فوجاهت

وهو ابق او حريض فقال المستاجر ان او حريض غير اخذ ثمة قال المولى لم يكن لك اقل من
 فابتدئ بساعة فالقول قول المستاجر ان اربعة هو صحيح فالقول قول المواجه فمما
 في اربعة فوجاهت جدي المولى اذ هو دليل على قيامه من قبل وهو صحيح حتى وان لم يعل جدي
 اصله الاختلاف في جريان ما على المولى والفقهاء

باب الاختلاف

قال اذا اختلف الخياط وورد الشئ فقال الرب الثوب انك ان تعلمه قبلة قال الخياط اقبصا
 اذ قال صاحب الثوب للصياغ لم يرك ان قبضه اربعة فبعثه اربعة قال الصياغ لا اقبص
 فالقول قول الثوب ان كان لا يثبت من جهة الاقوى ذلك ولا اصل الاذن كان القول قوله

ان ياخذ منه الاجر واسله ان الاحادة حقيقة استحسنها اذا فرغ من العمل القياس لا
 لا اعمد الى المولى وقيام المحرقة كما اذا اهلك العبد قبل الاستحسان التبرع فاعطى
 اعتبار الفرض سلبا كما ان اعتبار هلاك العبد والمنافع ما دون ذلك كقول العبد ان اجد
 لم يكن المستاجر ان ياخذ منه الاجر ومن غضب عبدا فاجر العبد نفسه فاعطى الفاضل
 فاعطى فاعطى عليه جدي حبيبة روق لا هو من ان كان مال المالك يعجز عن ادائها
 قد عرفت على ما عرفت ولما كان النقصان انما يكون في مال العبد ان التفرقة في حق
 القس لا ان العبد لا يجزى نفسه عنه فكله شجر عاني به وان جدد المولى الاجرة ما عبيده اخذ
 لانه وجد عين ماله وجوز فيه العبد الاجرة في قوله جدي كما ان ما دون ذلك في التفرقة اعتبار
 على ما عرفت من استاجر عبدا هذين الشهرين شهر اربعة وشهر اربعة فوجاهت
 من شهر اربعة كان الشهود المذكور ولا يثبت الى ما يلي العقد تحريما للجواز ونظر الى العبد
 في شهرين الثاني الى ما يلي الاول فمروا ومن اجبره ان شهر اربعة فوجاهت
 وهو ابق او حريض فقال المستاجر ان او حريض غير اخذ ثمة قال المولى لم يكن لك اقل من
 فابتدئ بساعة فالقول قول المستاجر ان اربعة هو صحيح فالقول قول المواجه فمما
 في اربعة فوجاهت جدي المولى اذ هو دليل على قيامه من قبل وهو صحيح حتى وان لم يعل جدي
 اصله الاختلاف في جريان ما على المولى والفقهاء
 باب الاختلاف
 قال اذا اختلف الخياط وورد الشئ فقال الرب الثوب انك ان تعلمه قبلة قال الخياط اقبصا
 اذ قال صاحب الثوب للصياغ لم يرك ان قبضه اربعة فبعثه اربعة قال الصياغ لا اقبص
 فالقول قول الثوب ان كان لا يثبت من جهة الاقوى ذلك ولا اصل الاذن كان القول قوله

ان ياخذ منه الاجر واسله ان الاحادة حقيقة استحسنها اذا فرغ من العمل القياس لا

لانه وجد عين ماله وجوز فيه العبد الاجرة في قوله جدي كما ان ما دون ذلك في التفرقة اعتبار

فابتدئ بساعة فالقول قول المستاجر ان اربعة هو صحيح فالقول قول المواجه فمما

باب الاختلاف

قال اذا اختلف الخياط وورد الشئ فقال الرب الثوب انك ان تعلمه قبلة قال الخياط اقبصا

اذ قال صاحب الثوب للصياغ لم يرك ان قبضه اربعة فبعثه اربعة قال الصياغ لا اقبص

حمله و هو يتصور بالبعد و يتصور الصانع يدعيه القول القول المنكر و قيل او سوف
 ان الرجل حريقا الى حريقا ثم فله الاجر فلا ان سبق ما بينه ما بين حريقه
 باجر حريقا على معاد و هو قول جمهور ان الصانع معترف بعد الصفة الاجر القول قوله
 الحكمي ان قول الاجر حرقه التتميم الاجر اعتبار الظاهر القياس ما قاله ابي حنيفة
 منكر والموت عن استحقاقه ما ان الظاهر الدعي والحاجة هنا ان الاستحقاق

باب فتح الاجارة

[illegible]

فكذلك اذا اكرهت فمقتنه لكن جعلت كانه اكره من غير ان اقره به لونه قول واذا اخلت فالحيا لا
ومعناه ما مر من قبل انه باختيار ان يشاء مقتنه ان يشاء واخذوا لمصلحة اخر مثله وكذا اخذوا
في مسئلة المبيع اذا اخلت ان شاء مقتنه قيمة الثوب اذ اخلت ان يشاء واخذوا لمصلحة اخر
الايجاز في البيع وكر في بعض نفسه يقتنه ما زاد المبيع فيه كانه غير له المانع وان
قال من الثوب حصلت له بغير اجر قال المانع باجر والقول قول من الثوب كانه بغير اجر
حليما وهو يتصور ما بعدد بغير انما المانع به عليه القول قول المذكر قول او سئل
ان الرجل جريما الى اى حليما لم يله الا فلا كان سبق ما بينه وبين المبيع من
باجر باطل معناه وهو قال من الثوب كانه بغير اجر قال المانع باجر والقول قول
الحليما الى اى اقره كانه بغير اجر قال المانع باجر والقول قول
منقول الجواب عن استفسارهم ما ان الظاهر للمنع والمصلحة هو ان لا يستحق
باب فتح الاجارة

ومر استاجروا او فوجده اعيايا ايضا بالسكنى فلم يفسخ لان العقوق عليه للمانع وانما
توجد مستثناة مشيئة فكان هذا اعيايا ما ذكر في قبل العقوق في الجمار في البيع لم يستعروا
استحق للنفعة فقدر بالمبيع في جميع البذل كان المبيع من قبل المجر ما لا يلزم له المانع
لمستاجر لزال سببه قال واذا خرج من الدار وانقطع شرب الضيفاء وانقطع المانع
بالنفقة لاجارة لان العقوق عليه قد غاب في المانع المصلحة في قبل العقوق مستثناة من المانع
العقوق من قبل المستاجر ومن اعيايا من قال ان العقد لا يفسخ لان المانع قد غاب في
عوقها ما سببه الا باق في البيع في قبل العقوق من جميع المانع لان المجر وما بها المانع
ولا لاجارة وهذا التفسير منه على انه لم يفسخ لكنه يفسخ ولو انقطع ما ولا يلزم المانع

فكذلك اذا اكرهت فمقتنه لكن جعلت كانه اكره من غير ان اقره به لونه قول واذا اخلت فالحيا لا
ومعناه ما مر من قبل انه باختيار ان يشاء مقتنه ان يشاء واخذوا لمصلحة اخر مثله وكذا اخذوا
في مسئلة المبيع اذا اخلت ان شاء مقتنه قيمة الثوب اذ اخلت ان يشاء واخذوا لمصلحة اخر
الايجاز في البيع وكر في بعض نفسه يقتنه ما زاد المبيع فيه كانه غير له المانع وان
قال من الثوب حصلت له بغير اجر قال المانع باجر والقول قول من الثوب كانه بغير اجر
حليما وهو يتصور ما بعدد بغير انما المانع به عليه القول قول المذكر قول او سئل
ان الرجل جريما الى اى حليما لم يله الا فلا كان سبق ما بينه وبين المبيع من
باجر باطل معناه وهو قال من الثوب كانه بغير اجر قال المانع باجر والقول قول
الحليما الى اى اقره كانه بغير اجر قال المانع باجر والقول قول
منقول الجواب عن استفسارهم ما ان الظاهر للمنع والمصلحة هو ان لا يستحق

فمن السالكين
الذين هم في
الجنة
والذين هم في
الجنة
والذين هم في
الجنة

[illegible]

کتاب المکاتیب

قال اذا كانت عمدة على ما لم يشتم عليه قبل المبدء ذلك صار كتابنا ابراراً لم يفتقر
 نعم وكذا يهون من ملتقى فيهم خبرنا وهاذا ليس ارجح باجماع بين الغنى وانا هو اعمد
 هو الصريح في الحق على اباة لنا القدر من مباح في ديننا والمذمومة متعلقة بغيره لا بغيره
 المذكور مما قبل ان كان في المسئلة بعد البعث فان فيهم فاضل ان كان كتابه فان فيهم فاضل
 واما استدلنا بامور المبدء فلا بد من مال يلزمه فلا بد من التزامه فليس كما ادرك المبدء في
 عليه الكفر ما به كره في ما يدعيه رادوا الكفر في ذنوبنا في قوله تعالى عليه السلام

[illegible]

مع سالہ سالی سردرد نہتہ معافۃ ہمسکے روزہ ملک کرنٹن میں

[illegible]

[illegible]

224

مفتی محمد رفیع الرحمن

الكتاب للمالك في العقد قال كذا لكان كاتب عبد الله وقيل
ان لا يجوز وهو قول نود الشافعي لان مال العتيق والمالك ليس اهلها كالاتفاق على مال او
الاستحسان انه عقد اكتساب للمال فملكه كالتزويج لامة وكالبيع قد يكون هو المتقبل للبيع
لانه لا يزيل الملك الا بغير موافق المبيع والبيع يزيله فلهذا ملكه كالاتفاق على مال او
فوق السواك مثل ما هو ثابت له خلاف الاتفاق على مال لانه يجب فوق ما هو ثابت له
قال ان الذي يثبت في قبل الميراث لا يولد ولا يورث لان له فيه نوع ملك ويصح اضافة الاتفاقات
في الجملة واذا قلنا رضا فتبالي مباحا لغيره لانه لا يملكه لا يملكه الا في العبد لانه
مشيئا يثبت الملك للمولى قال فلوا دى الاول بعد ذلك لانه عتيق لا يملكه الا في العبد لانه
عبد معتق والوكلاء لا يملكه من العتيق ان الذي يثبت في بعد عتيق الاول فوكلاء له وان قد
اهل ثبوت الوكلاء وهو كمال فثبت له وان عتيق عبده على مالي ادباعة من نفسه وج
عبده لم يجر ذلك هذه الاشياء ليست من الكسب ولا من ثوابه اما الاول فلانه لا يملكه الا في العبد
عن قبلة ابا ثبات الدين في رمة الفلاس شبه الزوال فغيره عن كذا لثالث في رمة احتج على مال
في الحقيقة واما الثالث فلانه تنقسم العبد لتعقيب له وشفل رقبته والمهر النقطة
خلاف تزويج لامة لانه ككتبا لاستعداد المهر على ما هو قال كذا لثالث في رمة
مخالفة المالك لا يفهمه لكان ككتبا كالمالك لا يملكه الا في العبد لانه لا يملكه الا في العبد
سواء هو اولى كانه نظرية قال ما لا يورث له ولا يورث له شيء من لا وعنده لانه لا يملكه الا في العبد
محمد ووقال ابو يوسف انه ان يزوج امته وعلى هذا المخلوق المضارب فلهذا لا يملكه الا في العبد
شركة عنان هو فاسد على المالك وعنده بالاحاق وكما ان المادون له ملك العبد
وهذا ليس بالحرقا فاما مالكه على ككتبا هذا الكتاب لانه مبادلة للمال
الكتاب للمالك في العقد قال كذا لكان كاتب عبد الله وقيل

الكتاب للمالك في العقد قال كذا لكان كاتب عبد الله وقيل
ان لا يجوز وهو قول نود الشافعي لان مال العتيق والمالك ليس اهلها كالاتفاق على مال او
الاستحسان انه عقد اكتساب للمال فملكه كالتزويج لامة وكالبيع قد يكون هو المتقبل للبيع
لانه لا يزيل الملك الا بغير موافق المبيع والبيع يزيله فلهذا ملكه كالاتفاق على مال او
فوق السواك مثل ما هو ثابت له خلاف الاتفاق على مال لانه يجب فوق ما هو ثابت له
قال ان الذي يثبت في قبل الميراث لا يولد ولا يورث لان له فيه نوع ملك ويصح اضافة الاتفاقات
في الجملة واذا قلنا رضا فتبالي مباحا لغيره لانه لا يملكه لا يملكه الا في العبد لانه
مشيئا يثبت الملك للمولى قال فلوا دى الاول بعد ذلك لانه عتيق لا يملكه الا في العبد لانه
عبد معتق والوكلاء لا يملكه من العتيق ان الذي يثبت في بعد عتيق الاول فوكلاء له وان قد
اهل ثبوت الوكلاء وهو كمال فثبت له وان عتيق عبده على مالي ادباعة من نفسه وج
عبده لم يجر ذلك هذه الاشياء ليست من الكسب ولا من ثوابه اما الاول فلانه لا يملكه الا في العبد
عن قبلة ابا ثبات الدين في رمة الفلاس شبه الزوال فغيره عن كذا لثالث في رمة احتج على مال
في الحقيقة واما الثالث فلانه تنقسم العبد لتعقيب له وشفل رقبته والمهر النقطة
خلاف تزويج لامة لانه ككتبا لاستعداد المهر على ما هو قال كذا لثالث في رمة
مخالفة المالك لا يفهمه لكان ككتبا كالمالك لا يملكه الا في العبد لانه لا يملكه الا في العبد
سواء هو اولى كانه نظرية قال ما لا يورث له ولا يورث له شيء من لا وعنده لانه لا يملكه الا في العبد
محمد ووقال ابو يوسف انه ان يزوج امته وعلى هذا المخلوق المضارب فلهذا لا يملكه الا في العبد
شركة عنان هو فاسد على المالك وعنده بالاحاق وكما ان المادون له ملك العبد
وهذا ليس بالحرقا فاما مالكه على ككتبا هذا الكتاب لانه مبادلة للمال
الكتاب للمالك في العقد قال كذا لكان كاتب عبد الله وقيل

الكتاب للمالك في العقد قال كذا لكان كاتب عبد الله وقيل

الكتاب للمالك في العقد قال كذا لكان كاتب عبد الله وقيل

[illegible]

FM9

[illegible]

[illegible]

قال في ابي اجدله او يورد دقيقا عند ابي حنيفة والى يوسف وعند حماد بن عيسى
 حاد والباقي اجدله كان ان يترك المداواة بان يكاتبه على قيمته فله ان يخرجها منه
 كاذن اقله المدين اجراءه على الفل وسنة صارت له ان يطبق بعين اهل اجمع من
 الورقة حتى اجبر عليها الحكم اذ ابل الحق الورقة متعلق بذلة فله ابل ان لم يحيل سقا
 حتى يقيم من ثلث جميع جوا ابل ان ابل فيه اقل ابل المال فلم يفتق حق الورقة ابل
 فلا يتعلق بالبدن وظهور هذا الا ان ابل في ثلثة ابل سنة فقيتها الوضوء لم يخرج الورقة
 يقال التمسك بالوجه المثلث ابل اقل ففقد البيع عند غير المثلث فبعد العلة لا يابى
 لما بيننا من الحق قال ان ابل الف السنة فقيتها المثلث لم يخرج الورقة يقال المداواة القيمة حكم الورقة
 دقيقا فلو لم جميعا للحاياة ههنا في القدر والتاخير عند المثلث فيها

باب من يكتب عن العبد.

وإذا كانت الحجة عن عبد الله بن عمر فان أدى عنه عتيق ان يبلغ العبد فقبل فهو مكاتب وهو
 المستملعة ان الحجة على العبد مكاتب عبد الله بن عمر فان أدى عنه عتيق ان يبلغ العبد فقبل فهو مكاتب وهو
 حوكة نبيه المولى على هذا فيعتق بإدائه حكم الشرع وأما قبل العبد صاه مكاتباً فان المكاتب كان
 موقوفه على إدارته وقبوله اجازة وتولم قبل على ان أدى عتيق اليك ان ادبت اليك انفقته حوكة نبيه المولى
 كانه بشر واقعة موقوفه على مكاتب يعقده كانه لا عبد للعبد العاني فكيف يعقده عتيق بإدارته المالك
 في سنة من ايام عمر بن الخطاب عليه السلام
 فمن هذا الحكم عتيق حتى إذا كان على العينة قبل هذه هي مسئلة الكتاب وادى المولى
 البذل لا يوجب على العبد كانه متبرج في ان اذا كاتب العبد من نفسه عن عبد خرافة وهو
 فان أدى الشاهد او الغائب عتيقاً ومثل مسئلة ان يقول العبد كاتبني والى عمر بن عمر
 وعلى فلا خلاف في هذه الكتابة اجازة استحسنها في القياس مع على نفسه كونه على
 مودع

[illegible]

۱۱۱

قوله في حق الغائب بعد المولاية عليه حجة الاستحسان ان الحاضر باضافة القول
استدل جعل نفسه فيه اصلا والعامة متبعا والكتابة على هذه الوجه مشتملة كما قد افا
كوتبت دخل ادها في كتابتها تتصاحق عنقوابا وانها وليس عليهم من لبس شيء اذا
امكن تصحيح على هذا الوجه بتغير الحاضر فله ان ياذن لكل المبدل ان المبدل عليه نه
فيه لا يكون على الغائب من البديل شيء انه يقع فيه قال ايها المادى عنقا وغيره
اما الحاضر فلان البديل عليه اما القائل فانه يتناله به شره الحولية ان لا يكون البديل عليه
كعبه الوهن اذا دى ادين بخير للرفق على القول حاجته الى الاستخلاص عنه ان لا يكون
الدين عليه قال ايها المادى يرجع على صاحبه كان الحاضر قسما عليه الغائب متغير
بغيره غير مضطرب اليه قال ليس لي ان ياذن العبد الغائب بشي مما اذا قال في العبد الغائب
يعمل سبب ذلك منه في نفسه والكتابة كاذمة للشاهد من الكتابة فاذة عليه من غيب
الغائب فلا يتغير بقوله كمن كفل من غير تغيير اخره فبلفظه فاجازة لا يتغير حله حتى لو اذ
لا يرجع عليه كذا هذا قال اذا كانت الامة عن نفسها وعن اثنين لها صغر من فوات
ايها المادى لم يرجع على صاحبه من الاول على القول في حقها لا يفتقر الى افعالها
واولاها حاقا على ما بيننا في المسئلة الاولى وهي اولي بذلك من الاخر
باب كتابة العبد المشترك

قوله في حق الغائب بعد المولاية عليه حجة الاستحسان ان الحاضر باضافة القول
استدل جعل نفسه فيه اصلا والعامة متبعا والكتابة على هذه الوجه مشتملة كما قد افا
كوتبت دخل ادها في كتابتها تتصاحق عنقوابا وانها وليس عليهم من لبس شيء اذا
امكن تصحيح على هذا الوجه بتغير الحاضر فله ان ياذن لكل المبدل ان المبدل عليه نه
فيه لا يكون على الغائب من البديل شيء انه يقع فيه قال ايها المادى عنقا وغيره
اما الحاضر فلان البديل عليه اما القائل فانه يتناله به شره الحولية ان لا يكون البديل عليه
كعبه الوهن اذا دى ادين بخير للرفق على القول حاجته الى الاستخلاص عنه ان لا يكون
الدين عليه قال ايها المادى يرجع على صاحبه كان الحاضر قسما عليه الغائب متغير
بغيره غير مضطرب اليه قال ليس لي ان ياذن العبد الغائب بشي مما اذا قال في العبد الغائب
يعمل سبب ذلك منه في نفسه والكتابة كاذمة للشاهد من الكتابة فاذة عليه من غيب
الغائب فلا يتغير بقوله كمن كفل من غير تغيير اخره فبلفظه فاجازة لا يتغير حله حتى لو اذ
لا يرجع عليه كذا هذا قال اذا كانت الامة عن نفسها وعن اثنين لها صغر من فوات
ايها المادى لم يرجع على صاحبه من الاول على القول في حقها لا يفتقر الى افعالها
واولاها حاقا على ما بيننا في المسئلة الاولى وهي اولي بذلك من الاخر
باب كتابة العبد المشترك

باب كتابة العبد المشترك

واذا كان العبد يرضى بغيره اذن اذنه ما لم يرضه ان يكتبه فله ان ياذن لكل المبدل ان المبدل عليه نه
الكتابة كتابته وقبض بعض الامة عن فاعال الذي يغير عند الوحدة في ذلك كما قد افا
ومادى فهو بينهما اصلان الكتابة في حق هذا خلافا فيما يؤول الى الحق في اذنه
من حقه فليقتصر على تعديده عند الخزي في ذلك الا ان كان يكون له من الغيبة كما قد افا

في المذهبين كانا يفترون به نصيبا لهما في مكانة قبل ذلك وعندهما
 لما كان لا يجوز ليصدق الكل فلهذا ان نعمته قه نصيبه مكانة ان كان موبدا
 يستسع العبد ان كان محبدا لانه ان احتاق فيستحق باليسار والاعسار
 وان كان القصد بين رجلين في برة احدهما ثم اعتقه الآخر وهو موبد فان الله

في المذهبين كانا يفترون به نصيبا لهما في مكانة قبل ذلك وعندهما
 لما كان لا يجوز ليصدق الكل فلهذا ان نعمته قه نصيبه مكانة ان كان موبدا
 يستسع العبد ان كان محبدا لانه ان احتاق فيستحق باليسار والاعسار
 وان كان القصد بين رجلين في برة احدهما ثم اعتقه الآخر وهو موبد فان الله
 دبره فمن العتق نصف قيمته مذكرا وان شاء استسع المبدوا وان شاء اعتق
 وان اعتقه احدهما ثم دبره الآخر لم يكن له ان يفتن العتق ويستسع المبدوا
 يفتن وهذا عند ابي حنيفة ووجهه ان الله يدبر في عتقه فتدبر احدهما
 يقتصر على نصيبه لكن يقصد به نصيب الآخر فنقلت له خبره الاعتاق والعتق
 والاستسعاء كما هو مذهبه فاذا اعتق لم يبق له خيار العتق والاستسعاء اعتا
 يقتصر على نصيبه لانه يفتري عنده ولكن يقصد به نصيبه فيكون نصيبه قه
 نصيبه وله خيار العتق والاستسعاء ايضا كما هو مذهبه ويعتقه قه نصيبه مذكرا
 لان اعتاق صادرة المدبر كما قيل قه المدبر نفوذ يتقوم للعقوب قبل هيلث
 قهته وهو ان كان المضاف اذ كان ثلثة البيع واشتباهاه والاستسعاء امثاله لاهنا
 وتولاه والغايب البيع فيسقط الثلث اذا امتنع لا يتكلم بالثان كما قيل الاعتاق من
 مذكرا كاد اعطى بياقن كل اعتقه لهما اما كان لا يجوز للمبدوا عند كاد اعطى
 لم يبق له خيار العتق بل خيار العتق والاستسعاء لان المدبر يفتن ويستسع لغيره
 ومجده اذ ادبره لهما فافتن الآخر باطل لانه لا يجوز عندهما نصيبا لهما معجده بالثان
 يفتن بغير قيمته موبدا ان معجده كانه فكان تلك فلا يفتن باليسار والاعسار
 يفتن بغير قيمته مذكرا كانه صادرة المدبر وهو ان كان اعتقه احدهما ثم دبر الآخر باطل

٢٥٥

في المذهبين كانا يفترون به نصيبا لهما في مكانة قبل ذلك وعندهما
 لما كان لا يجوز ليصدق الكل فلهذا ان نعمته قه نصيبه مكانة ان كان موبدا
 يستسع العبد ان كان محبدا لانه ان احتاق فيستحق باليسار والاعسار
 وان كان القصد بين رجلين في برة احدهما ثم اعتقه الآخر وهو موبد فان الله

في المذهبين كانا يفترون به نصيبا لهما في مكانة قبل ذلك وعندهما
 لما كان لا يجوز ليصدق الكل فلهذا ان نعمته قه نصيبه مكانة ان كان موبدا
 يستسع العبد ان كان محبدا لانه ان احتاق فيستحق باليسار والاعسار
 وان كان القصد بين رجلين في برة احدهما ثم اعتقه الآخر وهو موبد فان الله

فصل في بيان
الاعمال التي هي من
العبادة

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وقدرته
على كل شيء وقدرته على كل شيء
وقدرته على كل شيء وقدرته على كل شيء

۱۳۹۷

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۲۵۶

عقود و کتب
اولیٰ علیہ السلام
فانہ علیہ السلام
انہ علیہ السلام
انہ علیہ السلام

[illegible]

الکونین
مولانا محمد رفیع
الکونین
مولانا محمد رفیع
الکونین

254

[illegible]

۲۵۹

20

میں

ولا ريب ان اولاد ابان الجنيين يولد قبل هذا او بعده مقتضى كلامه من ان ابان الجنيين
 وهو من اجل انه قال فان بدت بعد عقوبه اكثر من سنة اشهر وادى او كان مولود
 الا انه علق بمقتضى كلامه انهما بعد عقوبته فتدبر في الوفاء من سبقتهم من غير
 حتى يعقب مقتضى ان عسل لا يخرج الا في سنة واحدة او اكثر من ذلك فلو لم يولد
 في الولد ثبتت بغيره من عقوبات الاول وهذا لان الوفاء بعد سنة سبقت له سنة واحدة
 حتى كلفه من سبقت له من عقوباته من السنة الاولى فلو كان الاول في السنة الثانية
 من الاول فلو كانت بعد ما هي عليه في سنة واحدة او اكثر من ذلك فلو كانت في السنة
 بسبب في قوله لا يخرج من ذلك الا في سنة واحدة او اكثر من ذلك فلو كانت في السنة
 عن ريب ان اولاد الجنيين يولد قبل هذا او بعده مقتضى كلامه من ان ابان الجنيين
 موافق كما ان علق ابان سبقت له من عقوباته من السنة الاولى فلو كان الاول في السنة الثانية
 وتعبه لطلاق الرعي انما يصير حرجا بالشد فاسقته الى حالة النكاح فان الولد مخرج
 عنه الا علقا فعلق معصوم او في جامع الصغير فاذ تزوجت معتقة بعبد فولدت
 فخلع الاولاد فعلقهم على ماله اذ كانهم عتقا بغيره فاذ علقه عليهم فمولى فعلقوا
 بمولى اذ كانهم مولا في ولد الملاءمة على ما ذكرنا فان علق ابان جردا كانا ولا في نفسه
 ما يدينها ولا يزوجها علقه ابان علقوا لانهم حين علقوا كان الوفاء ثابتا لهم ما يدين
 ولا يصح ميراث ابان سبقت مقتضى ان علقوا في ولد الملاءمة فاذ علق عنه فمولا
 نعم اذ كان الملاءمة لنفسه حيث يزوجون عليه لان النسب هنا لا يثبت مستند وقت
 ولا يزوجون ذلك ميراثا قال من يزوج من العجم معتقة من العرو لولدت له اولادا
 فلو اراد ادها مولاها اعتد حسبه قال رضي الله عنه وهو قول محمد بن وهب قال

٢٤١

ولا ريب ان اولاد ابان الجنيين يولد قبل هذا او بعده مقتضى كلامه من ان ابان الجنيين
 وهو من اجل انه قال فان بدت بعد عقوبه اكثر من سنة اشهر وادى او كان مولود
 الا انه علق بمقتضى كلامه انهما بعد عقوبته فتدبر في الوفاء من سبقتهم من غير
 حتى يعقب مقتضى ان عسل لا يخرج الا في سنة واحدة او اكثر من ذلك فلو لم يولد
 في الولد ثبتت بغيره من عقوبات الاول وهذا لان الوفاء بعد سنة سبقت له سنة واحدة
 حتى كلفه من سبقت له من عقوباته من السنة الاولى فلو كان الاول في السنة الثانية
 من الاول فلو كانت بعد ما هي عليه في سنة واحدة او اكثر من ذلك فلو كانت في السنة
 بسبب في قوله لا يخرج من ذلك الا في سنة واحدة او اكثر من ذلك فلو كانت في السنة
 عن ريب ان اولاد الجنيين يولد قبل هذا او بعده مقتضى كلامه من ان ابان الجنيين
 موافق كما ان علق ابان سبقت له من عقوباته من السنة الاولى فلو كان الاول في السنة الثانية
 وتعبه لطلاق الرعي انما يصير حرجا بالشد فاسقته الى حالة النكاح فان الولد مخرج
 عنه الا علقا فعلق معصوم او في جامع الصغير فاذ تزوجت معتقة بعبد فولدت
 فخلع الاولاد فعلقهم على ماله اذ كانهم عتقا بغيره فاذ علقه عليهم فمولى فعلقوا
 بمولى اذ كانهم مولا في ولد الملاءمة على ما ذكرنا فان علق ابان جردا كانا ولا في نفسه
 ما يدينها ولا يزوجها علقه ابان علقوا لانهم حين علقوا كان الوفاء ثابتا لهم ما يدين
 ولا يصح ميراث ابان سبقت مقتضى ان علقوا في ولد الملاءمة فاذ علق عنه فمولا
 نعم اذ كان الملاءمة لنفسه حيث يزوجون عليه لان النسب هنا لا يثبت مستند وقت
 ولا يزوجون ذلك ميراثا قال من يزوج من العجم معتقة من العرو لولدت له اولادا
 فلو اراد ادها مولاها اعتد حسبه قال رضي الله عنه وهو قول محمد بن وهب قال

الامم
عقله على حب
والله اعلم
بالحق
على كل حال
سواء كان
من الامم
أو من الملوك
فإن الله
هو الذي
يقرر ما
يريد

[illegible]

فان قيل قد يقال ان هذا الكلام لا ينافي مع قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل بل هو بيان ان ما كان بينكم بالباطل فانه لا يملكه احد منكم ولا يملكه الله تعالى ولا يملكه احد منكم بل هو بيان ان ما كان بينكم بالباطل فانه لا يملكه احد منكم ولا يملكه الله تعالى ولا يملكه احد منكم

قال واذا ذكر الرجل على بيع ماله او على شئ وسليعة او على ان يقر الرجل بالبيع ولو اراد ان
عز ذلك بالقتل او بالضرر الشديد او بالبيع ماله او اشتد فهو بالبيع ان
ان شاء منه فوجع بالبيع لان من لا يقر هذه العقود الزاوي قال الله تعالى ان كان
راض منكم ولا اكره هذه الاشياء فبعد الرضا ونفسه فلا مال الاكره فبعد الرضا
او يرايد ولم يكره لا يملك به بل لظن العاد فلا يفتق به لا كراه اذا كان الرجل مكره
منه يعلم انه يستقر به لغز الرضا وكذا انما رجع للرجح حصة الصا فيه حجبته
وعند الاكره يحجب انه يكذب في المصرة فانما ابيع مكرها وسلم مكرها ببيت له المدا وعند
وعند ذفره لا يثبت له بيع موقوف على الاجارة الا ترى انه لو اجاز ولو مقل الاجارة
ولن يركن البيع مكره من اهله مضاعف الى حده والفساد لفقد شرطه وهو الرضا ففساد
السائر والفسقة فيثبت الملك عند القبض حتى لو تمضيه اعفاه وقهرت مده نصا
لا يمكن نقصه حازه ولو لم يملكه القبة على سائر البيعات يختلف سدا ويا حازه الى ان موقع
وهو الاكره وعدم الرضا فغيره لا انه لا يقع بيعه في مسترد او البائع وانما اكرهه كونه
البائع بذلك فلا سائر البيعات الفاسدة لان الفساد فيها هو الشئ وقد علق البيع
التي هي المصلحة مقدمه طائفة ما هي من الرضا في المبادىء ما هو ولا يبطر في الرضا في الشئ
قال في هذه حصة من البيع الجازي للعتا ويقاها صا ليعمله جميع المكره حتى ينقض بيع المشتري
غيره لان الفساد لغز الرضا ومنهم من جعله هنا لعدم المتعاقدين منهم من جعله
بالهزل ومنه ما هو من قدره في حله وبيعها جازا لم يعد البيع كالحاكم على ما هو المتعاقدا حاجة
قال في غير المتن طرقا فقهية في البيع كانه دليل الاجارة في البيع الموقوف وكذا اذا سلم
على كتاب ان الاكره على البيع لا على الدفع كانه دليل الاجارة جلات اذا اكره على الهبة لم يملكه

٢٤٥

فان قيل قد يقال ان هذا الكلام لا ينافي مع قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل بل هو بيان ان ما كان بينكم بالباطل فانه لا يملكه احد منكم ولا يملكه الله تعالى ولا يملكه احد منكم بل هو بيان ان ما كان بينكم بالباطل فانه لا يملكه احد منكم ولا يملكه الله تعالى ولا يملكه احد منكم

[illegible]

أما العبد فاهل في نفسه العيب يوقف اهليته فنهذ اوقع الفزع لمن آمن من

هو كء مشيئا واستدري هو يعقل البيع يقصده فالولي بالخيار انشا واجازة اذا كان فيه مصلحة

وَأَمَّا مَنْ هُوَ كَانِ التَّوَقُّفَ فِي الْعَمَلِ لِحُكْمِ التَّوَلَّى فَيُتَخَذُ رِيَّةً فِي الْعَبْدَةِ وَالْجَنُوزِ فَظَرُّهَا فِي تَحْدِثِهَا

فيه ولا يدان يعقلا اليهم لموحد كن العقد فننقذ موقنا على الاعازة والحمد لله رب العالمين

وإن كان لا يخرج المصلحة عن المفسدة، والمفنة، والذم، كذا أن غداً كذا ما إذا كان المصلحة

عليه السلام

[illegible]

في سنة والعصوى لهذا المجد فقاذا العدم والاهلية وانصر إلى المولى فوقفنا قال هذه المعاني

الثلاثة توجب في الأفعال كونه لا محذور لها لوجودها حساً ومشاهد جلالاً

لأن اعتبارها موجودة بالشريعة والقصد من شرطه الأداء كان تعللنا بتعيينه حكمه يدري بالشبهة

كالحديد والقصاص فنجعل عدم القصد في ذلك شبهة في حرمة العتق والخنوق ^{سنة} والبيع الجنب

لَا يَمُوتُ هُمَا وَلَا اقْرَاهُمَا مَا سَنَا وَلَا نَقِمُ مَا تَعْمَا وَلَا عَتَا قَعْمَا الْقَارِعُ

واقعة المظالم العظمى والعلة والاحتياج الى إصلاحها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لقد استشهدوا في سبيل الله ووالديهم وأولادهم وأخوانهم وكل من كان لهم من الدنيا شيء فماتوا شهيداً

على اجازة تم وايفضان بمباشرة في خلال سائر العقود ان تلقيا شيئا الزمهما ضمانا فيما

الحق المتلف عليه وهذا لأن كون ثلاث موجبات لا يترقب على المقصد كالذي تليف بانقلاب الثامر

عليه والخاطب المأمور بعد الأشهاد بخلاف القول على ما بيناه قال فما العبد في نزارة

فِي حَقِّ نَفْسِهِ لِقَامِ اهْلِيَّتِهِ غَيْرَ نَافِيَةٍ فِي حَقِّ مَوْلَاةٍ رَعَاةً حَامِلَةً كَانَتْ نَفَاذَةً لَهَا عَنِ تَعَلُّقِ الدِّينِ

[illegible]

وہی ہے جو ان کے لئے ہے۔

سید محمد باقر

استغفر الله من ذنوبي

بسم الله الرحمن الرحيم

وكانت سر عاتقها

۱۷۵

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الاحقاف

بالقصد وهو

بایکون باغیچہ

۲۷

والله اعلم بالصواب

افضل و موافق
انسان عالم
پیشوای
فلسفہ انسانی
افضایہ

افلتحوا بالحق

۱۱

کتابخانه عمومی مسجد جامع کربلا

والله اعلم بالصواب

الحق في الموت لا مرد له

فصل فی بیان فضائل

کتابیں کی ایک خاص قسم کی کتابیں

ملايحي فضلك
الذكر والراية

طرحه اصل

لا تتركوا هذه الحظائر والحدائق التي هي من نعم الله عليكم ولا تتركوا هذه الحظائر والحدائق التي هي من نعم الله عليكم

ہمیں کمالیہ کی طرف سے ایک وفد بھیجا گیا تھا۔

پیشتر جن علی خاں صاحب

الصفحة ١٠ من ١٠

في حق الله وحده لا يبعد اقترار القول عليه بذلك فينفذ طلاقه ما رويناه ونقولك عليه السلام
 لا يملك العبد والمكاتب شيئاً الا الطلاق وكأنه عاروف وجعل المصلحة فيه فكان هذا
 وليس فيه انطال ملك المولى ولا تقوية منافعها فينفذ والله اعلم

باب الحمد للفساد

قال ابو حنيفة لا يخرج على الحد العاقل البالغ السفيه ونقصه في حاله حادثة كان
 صفة من مفسدات ما له ثبات في نفسه ولا مصلحة وقال ابو مسعود محمد بن وهب
 الشافعي رحمه الله السفيه ديمع من الفقر في ما له كانه مبدد ما له بصره كالحاجة التي
 يقتضيها العقل فيخرج عليه نظر الله اعتباراً بالصبي بل والى ان التامير في حق الصبي اقل من
 وفي حقه مقيته وهذا صريح عند المال ثم هو كايدي يذبح الحماره ينفذ بلسانه ما صنع من
 يده وكما في حنيفة ان الله في طبعه قتل فلا يخرج عليه اعتباراً بالرشيده وهذا ان مسلميه
 اهلاً كدعيته وطلاقه بالبهائم وهو اشتد من المتبذرين الاصل في ذلك ان في حق
 في الجور من مدعاة الجور على التطهير لاجل الفقه لما جازى المكاري الفاسد في ما يجره
 دفع من الاصل بالادى كما يبيع الفاسد مع المال ان الجور يبلغ منه في العقوبة وكما في الفقه
 عاجز عن النظر لنفسه هذا اذا دمر عليه نظره الفقه حراً باعطاء الله القدر والمال في حله
 لسوء اختياره ومنع المال مفيد لان غاية السفيه في العبادات للتبرعات والصدقات وذلك لا يقع
 على اليد قال اذا جرح نفسه عليه دفعه الى من هو اقل جرحاً واقل جرحاً حراً كان الجرح
 منه فتوى ليس فيها كايدي انما هو جرح النفس له والمقتضى عليه ان كان قتله فقتل النفس
 مختلف عليه فلا بد من المنها حتى يرق ثم يعيد الجرح الى القضاة لما جرحوا الى غير مقتضى سلطان
 ثم وقع الى من هو اقل الجرح كالمقتضى ولا يعيد القضاة بعد ذلك ثم جرح في حنيفة

٢٤١

من قول
 في حق الله وحده لا يبعد اقترار القول عليه بذلك فينفذ طلاقه ما رويناه ونقولك عليه السلام
 لا يملك العبد والمكاتب شيئاً الا الطلاق وكأنه عاروف وجعل المصلحة فيه فكان هذا
 وليس فيه انطال ملك المولى ولا تقوية منافعها فينفذ والله اعلم

من قول
 في حق الله وحده لا يبعد اقترار القول عليه بذلك فينفذ طلاقه ما رويناه ونقولك عليه السلام
 لا يملك العبد والمكاتب شيئاً الا الطلاق وكأنه عاروف وجعل المصلحة فيه فكان هذا
 وليس فيه انطال ملك المولى ولا تقوية منافعها فينفذ والله اعلم

[illegible]

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر
المرادي في شرح كتاب
الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر
المرادي في شرح كتاب

إذا بلغ الفداء عن شديدا لم يسلم الماله حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة فإن تم في قبل
 ذلك فقد نفقه فإنه إذا بلغ خمسا وعشرين سنة لم يسلم الماله وإن لم يؤمن منه الرشدة ولا
 كذا ^{في خمسين سنة}
 كذا ^{في خمسين سنة}
 وإذا كان الماله أيا حتى يوشى شدة ولا يجوز دفعه كان على اللع السعة فيبيع مائة العلة
 وصار كالتسبيل إلى جنيته وإن منع المال عنه بطريق التاديب لا يتبادر بعد هذا ظاهره
 أما الآخر ^{في خمسين سنة} أنه قد جمد هذا في هذا السن فلا فائدة للعق فلازم الدف وإن منع ما عدا
 العبد ويبرئ أو أكل البعج وينقطع بطلان الزمان فلا يقع للعق ولهدا أن يوصيفة
 ولو بلغ واستبدلته صار سفيها لا يمنع المال عنه لأنه ليس بالعاقل العبد إنما يقع البيع على
 وأما التفرع على قول من يرى الحرق منه هما الماحل لا ينفذ بعبه إذا باع فغير العادة ^{في خمسين سنة}
 عليه أن يبيد ماله إذا لم يكن التفرع قد وجبه والتوقف للنظر في ذلك
 الحاكم ناظر له في المصلحة فيه كافي الصمد الذي يقبل البيع بقصد ولو باع في حرقة
 جازعاً لا يبرئ منه لأنه كذا من غير القافة عند أن لا يجوز أن يكون له النظر والحرق
 فلا بد من قبل القافة عند حرقه لا يجوز كذا مبلغ وجوده عند أن العلة هي السعة بمنزلة
 الصداق ^{في خمسين سنة} على هذا الخلاف إذا بلغ وشيئا لم صار سفيها وإن اعتق عبداً قد عتقه عند
 وعند الشافعي لا ينفذ كاصل عند هاهنا كل تصرف في ذوقه الفل يؤذيه الحرق ما كان فلا
 المسمية في من الهائل من حيث أن العزل يخرج كلامه كذا كلام العقلاء لا يمنع الحكم
 العقل لا يقع في عقده فذلك السفيه والعتق مما لا يؤذيه العزل فيصع منه كاصل عند
 أن الحرق بسبب السفيه بمنزلة الحرق بسبب الرق حتى لا ينفذ بعد شيء من تصرفاته كالطلاق كالحرق
 ولا اعتان كبيع من الرق كذا من السفيه لا مع عبداً كان العبد يبيع في قيمته لا الحرق
 لمع النظر والرقوع والعتق لأن منعتة بمفهومه بدو القيمة كافي الحرق على الرقوع وعن حمزة

[illegible][illegible]

انه لا يجب الحياة لها الوجب انما يجب حيا المعقود واسمايه ما عهدت بوجها في الشرع الا ان
 غير المعقود لو دبر عينا جاز له وجب الحق في غير حقيقته الا انه لا يجب الحياة مادام
 المورث حيا كما هو في ملكه واذا مات لم يورث منه الوالد في حقيقته مذكر لا نه عن عونه
 وهو مدرك انما اذا اعققت بعد المندبر وله حانت جاريته بوليها دعاؤه ببيت سبعة وثلاثين
 الولد حيا والجار حيا لم يورث له ولا نه عن الحي لانه لا يورث له ولا نه عن حقه وان لم يكن
 ولذا قال هذا المذاهب كانت بمنزلة الميراث لانه لا يورث له ولا نه عن حقه وان لم يكن
 كالأول بالحرمة فادله على ما في الولد خلاف الفصل له لان الولد لها نظام الميراث
 اذ ادعى له جارية فحقه في الميراث ان يزوج امرأه حاربا كما انه لا يورث له الميراث
 ولا نه عن حقه الاصله وان في حاربا حاربه معادله ميراثها منه ميراث وارث الكرم
 ونظير الفصل له لا نه عن وجوبه وهو الزم بالسيرة ولا نظير له فيه ظاهر الزيادة صارا للميراث
 ميراث المورث ونظير ما قبل الميراث بما وجد في الميراث في حاله لان النسبة هي حصة الميراث
 وكذا اذا تزوج ما ربع نسوة اكل بوم واحدا لما بينا في خروج الزكاة من مال النسبة لا بها
 فاحبه عليه شئ من عياله ولا نه عن وجوبه من غيب نفقته عليه من ديوانه لا اجابة له
 وزوجه من حرفة الا ان كان على ديوانه حيا عليه حيا لغرفته والسعة لا يخل بحقوق الناس
 الا ان القاضي يدفع هذا الزكاة اليه ليصرفها في امره فادله لا بد من سيرة لكونها عبادة
 لكن بعث احبا معه كيلا يفرقه في غيره وجهه وفي النفقة يدفع الى مسه ليس فيها لهما
 ليست بعبادة فلا يحتاج الى دينه هذا بخلاف ما اذا حلف نذرا وظاهر حيث لا يلزم المال
 بل لا يفر عنه وظاهر انما بالانتمى لانه ما يجزى به من فسخ هذا الباب بين رماؤه هذا الطريق
 ولا كذا في الميراث انما دفعه فله قال انما وجه الاسلام له جميع منها لهما واحدة عليه انما

في قولنا لا يجب الحياة لها الوجب انما يجب حيا المعقود واسمايه ما عهدت بوجها في الشرع الا ان غير المعقود لو دبر عينا جاز له وجب الحق في غير حقيقته الا انه لا يجب الحياة مادام المورث حيا كما هو في ملكه واذا مات لم يورث منه الوالد في حقيقته مذكر لا نه عن عونه وهو مدرك انما اذا اعققت بعد المندبر وله حانت جاريته بوليها دعاؤه ببيت سبعة وثلاثين الولد حيا والجار حيا لم يورث له ولا نه عن الحي لانه لا يورث له ولا نه عن حقه وان لم يكن ولذا قال هذا المذاهب كانت بمنزلة الميراث لانه لا يورث له ولا نه عن حقه وان لم يكن كالأول بالحرمة فادله على ما في الولد خلاف الفصل له لان الولد لها نظام الميراث اذ ادعى له جارية فحقه في الميراث ان يزوج امرأه حاربا كما انه لا يورث له الميراث ولا نه عن حقه الاصله وان في حاربا حاربه معادله ميراثها منه ميراث وارث الكرم ونظير الفصل له لا نه عن وجوبه وهو الزم بالسيرة ولا نظير له فيه ظاهر الزيادة صارا للميراث ميراث المورث ونظير ما قبل الميراث بما وجد في الميراث في حاله لان النسبة هي حصة الميراث وكذا اذا تزوج ما ربع نسوة اكل بوم واحدا لما بينا في خروج الزكاة من مال النسبة لا بها فاحبه عليه شئ من عياله ولا نه عن وجوبه من غيب نفقته عليه من ديوانه لا اجابة له وزوجه من حرفة الا ان كان على ديوانه حيا عليه حيا لغرفته والسعة لا يخل بحقوق الناس الا ان القاضي يدفع هذا الزكاة اليه ليصرفها في امره فادله لا بد من سيرة لكونها عبادة لكن بعث احبا معه كيلا يفرقه في غيره وجهه وفي النفقة يدفع الى مسه ليس فيها لهما ليست بعبادة فلا يحتاج الى دينه هذا بخلاف ما اذا حلف نذرا وظاهر حيث لا يلزم المال بل لا يفر عنه وظاهر انما بالانتمى لانه ما يجزى به من فسخ هذا الباب بين رماؤه هذا الطريق ولا كذا في الميراث انما دفعه فله قال انما وجه الاسلام له جميع منها لهما واحدة عليه انما

في قولنا لا يجب الحياة لها الوجب انما يجب حيا المعقود واسمايه ما عهدت بوجها في الشرع الا ان غير المعقود لو دبر عينا جاز له وجب الحق في غير حقيقته الا انه لا يجب الحياة مادام المورث حيا كما هو في ملكه واذا مات لم يورث منه الوالد في حقيقته مذكر لا نه عن عونه وهو مدرك انما اذا اعققت بعد المندبر وله حانت جاريته بوليها دعاؤه ببيت سبعة وثلاثين الولد حيا والجار حيا لم يورث له ولا نه عن الحي لانه لا يورث له ولا نه عن حقه وان لم يكن ولذا قال هذا المذاهب كانت بمنزلة الميراث لانه لا يورث له ولا نه عن حقه وان لم يكن كالأول بالحرمة فادله على ما في الولد خلاف الفصل له لان الولد لها نظام الميراث اذ ادعى له جارية فحقه في الميراث ان يزوج امرأه حاربا كما انه لا يورث له الميراث ولا نه عن حقه الاصله وان في حاربا حاربه معادله ميراثها منه ميراث وارث الكرم ونظير الفصل له لا نه عن وجوبه وهو الزم بالسيرة ولا نظير له فيه ظاهر الزيادة صارا للميراث ميراث المورث ونظير ما قبل الميراث بما وجد في الميراث في حاله لان النسبة هي حصة الميراث وكذا اذا تزوج ما ربع نسوة اكل بوم واحدا لما بينا في خروج الزكاة من مال النسبة لا بها فاحبه عليه شئ من عياله ولا نه عن وجوبه من غيب نفقته عليه من ديوانه لا اجابة له وزوجه من حرفة الا ان كان على ديوانه حيا عليه حيا لغرفته والسعة لا يخل بحقوق الناس الا ان القاضي يدفع هذا الزكاة اليه ليصرفها في امره فادله لا بد من سيرة لكونها عبادة لكن بعث احبا معه كيلا يفرقه في غيره وجهه وفي النفقة يدفع الى مسه ليس فيها لهما ليست بعبادة فلا يحتاج الى دينه هذا بخلاف ما اذا حلف نذرا وظاهر حيث لا يلزم المال بل لا يفر عنه وظاهر انما بالانتمى لانه ما يجزى به من فسخ هذا الباب بين رماؤه هذا الطريق ولا كذا في الميراث انما دفعه فله قال انما وجه الاسلام له جميع منها لهما واحدة عليه انما

لا يكون كالحق الانزال في كماله في الحقيق في اوان الحقيق في كل دالة لامة البلوغ وادنى البلوغ
 لدن في حق العلم انما عشرة سنة وفي الجارية ثمانية سنة واما السن في حق البلوغ فادنى البلوغ
 في ان البلوغ لا يتحقق معا عشرين سنة واما في حق البلوغ فادنى البلوغ في ان البلوغ لا يتحقق معا عشرين سنة
 ثمان عشرة سنة هكذا قاله ابن عباس رضي الله عنهما في حق البلوغ فادنى البلوغ في ان البلوغ لا يتحقق معا عشرين سنة
 عليه القيق في عشرين سنة واما في حق البلوغ فادنى البلوغ في ان البلوغ لا يتحقق معا عشرين سنة
 على الفصل الاربعة التي روافيها واحد مما لا يجهل في الجملة قال اذ ارام في العلم والجمالية
 الحق وانشكل امره في البلوغ فقال قد بلغ في القول له واحكاما حكما لا يقبل له معنى في
 الاخر من ظاهرها فاد الخبير به لو كذب في الظاهر قبل وهما به كما يقبل من المرأة في الحقيق

بَابُ الْحَجْرِ بِسَبَبِ الدِّينِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠

فتح علی الشیب در بیان کبریا جمع الاشیاء

وان لم يكره احد من اهل بيته جلاسه والحدود فيه لا يجوز الاشتغال بغيره والتمتع بغيره
 عليه فينبغي على قضاء دينه بخلاف اذا كانت له جارية وفيه موضع مكنته فيجوز له
 منع هذه لانه قضاء الدين لا يقتضي قضاء الاخر قال لا يحمل بينه وبين غيره ما
 بعد خروجهم من المجلس بل لا يرمونه ولا يغيرونه من البصر والسفر اكره عليه السلام صاحب
 الحق في لسان ابي بليل الملاح في السبل انما هو في حال بليله فضل كسبه فتمم بينهم
 بالمجلس استواء حقهم في القوة وقال اذا طيسر حال كماله من الغنى ما وسببه الا ان
 بقهر البينة ان له ملاك القضاء بالافلام عند ما جاز في بيت العشرة وسفر القدر الى
 الميرة وعندي حنفية لا يفتقر القضاء بالافلام الى ان الله تعالى غرور بالحق وان وقت
 الشهود على هذا الملاك لا يفتقر الى اظهار افعالهم ولا بطان الملازمة وقوله لا ان يعا
 البينة شارة الى ان بينة المصارف على بينة الاشارة بها اكثر انما اذا حصل للمحضر
 وقوله في الملازمة لا يغيرونه من البصر في السفر دليل على انه يكره معه اقلاد ولا يجوز
 في موضع كانه محرم فيه ولو دخل دار حاجته لا بدعه بل يحضر على داره الى ان
 لان الانسان لا بد ان يكون له موضع خلوة ولو اختار المظلم والمحب والاطال الملازمة
 فاختار الى اطاق البينة ابلغ في حصول المنفعة لا اختيار الا حقيق عليه لا اذا طر القاطن
 يدخل عليه الملازمة ضرر في ان لا يمكنه من دخوله داره فينتج عنه دفعه الفتن
 عنه ولو كان الذي لا يعمل على الرأى ولا يملك الامر لا يفتقر ولا يجنبه ولكن معناه ان لا يفتقر
 قال وبما يظن عند منافع رجل يمينه بانامه منه فصار له التمتع لغيره والقضاء في
 الشافعي في التامع على الشد في طلبة في البتة خيار الفسخ له جواز الشد في غلبه المفسر
 فيجب في الفسخ جواز البائع غير متمتع بالبيع وهذا لا يفتقر حاشا منه وقضية

والحدود فيه لا يجوز الاشتغال بغيره والتمتع بغيره
 عليه فينبغي على قضاء دينه بخلاف اذا كانت له جارية وفيه موضع مكنته فيجوز له
 منع هذه لانه قضاء الدين لا يقتضي قضاء الاخر قال لا يحمل بينه وبين غيره ما
 بعد خروجهم من المجلس بل لا يرمونه ولا يغيرونه من البصر والسفر اكره عليه السلام صاحب
 الحق في لسان ابي بليل الملاح في السبل انما هو في حال بليله فضل كسبه فتمم بينهم
 بالمجلس استواء حقهم في القوة وقال اذا طيسر حال كماله من الغنى ما وسببه الا ان
 بقهر البينة ان له ملاك القضاء بالافلام عند ما جاز في بيت العشرة وسفر القدر الى
 الميرة وعندي حنفية لا يفتقر القضاء بالافلام الى ان الله تعالى غرور بالحق وان وقت
 الشهود على هذا الملاك لا يفتقر الى اظهار افعالهم ولا بطان الملازمة وقوله لا ان يعا
 البينة شارة الى ان بينة المصارف على بينة الاشارة بها اكثر انما اذا حصل للمحضر
 وقوله في الملازمة لا يغيرونه من البصر في السفر دليل على انه يكره معه اقلاد ولا يجوز
 في موضع كانه محرم فيه ولو دخل دار حاجته لا بدعه بل يحضر على داره الى ان
 لان الانسان لا بد ان يكون له موضع خلوة ولو اختار المظلم والمحب والاطال الملازمة
 فاختار الى اطاق البينة ابلغ في حصول المنفعة لا اختيار الا حقيق عليه لا اذا طر القاطن
 يدخل عليه الملازمة ضرر في ان لا يمكنه من دخوله داره فينتج عنه دفعه الفتن
 عنه ولو كان الذي لا يعمل على الرأى ولا يملك الامر لا يفتقر ولا يجنبه ولكن معناه ان لا يفتقر
 قال وبما يظن عند منافع رجل يمينه بانامه منه فصار له التمتع لغيره والقضاء في
 الشافعي في التامع على الشد في طلبة في البتة خيار الفسخ له جواز الشد في غلبه المفسر
 فيجب في الفسخ جواز البائع غير متمتع بالبيع وهذا لا يفتقر حاشا منه وقضية

کتاب الما ذور

١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢

بأمرية نفسه فصار كما لو فعل هذا خلافاً للعقود المأذون لوجاهة ومصرفه صدر من
 ماله المذموم عليه دون أن يكون فيه جميع ما يفتقر إلى الاقتصار على الطلب المذموم ولو
 العبد إذا كان المدين محبباً بما في ذلك يقال لشترى إذ جميع الحباة ولا حاد في البيع كالم
 وله أن يبيع ويقتل السلوة بخاره وله أن يبيع والشراء لا بد منه لا يشرح فقال
 ويرى من غير أن يملكه ما روي في القارة فأما إيفاء واستيفاء ومجانة فغير لازم ولا يستاجر
 الأجر في البيع لأن كل ذلك من صلب التجارة وأخذ الأجر من رعه لا من فبعض
 الربح ويشتري طعاماً فيزعه في أرضه لأنه يقصد به الربح قال عليه السلام الزارع
 يتاجر برأيه وله أن يشاركه كتحياج بدفع المال مضاربة يأخذ مالاً له عادة
 التجارة له أن يجزئه عند أخلا قال في رده وهو يقول لا يملك العقد على نفسه فأن على
 مباحة له أن يبايعه ما كان نفسه رأس ماله فيجوز له فيه إذا كان قد
 إبطال لأن كالم لا يبيع به وأكره لأنه يجزئه فلا يحصل مقصود المالك
 لا يجزئه ويحصل به المقصود وهو الربح فيقال قال فأن له في بيع من مهادور غنم
 فهو مأذون في جميعها وقال فروا شافى ولا يكون ما ذوقا في ذلك المذموم وتعل هذا
 الخلاف إذا شاء هو البصر في بيع آخره فإن المأذون وكل وأما بيعه من الولي لا يستفيد
 إلا به من جهة وببطل الحكم وهو المالك له دور البصر ولهذا لا يجوز في خصوص
 ما حقه كالمصارف لنا أنه إسقاط الحق وقوله الجع على ما بيناه وعندنا لا يظهر
 ما لك في العبد فلا يقصر بوع دون بوع بخلاف الوكيل لأنه يتصرف في مال غيره
 فثبت له الوكالية من جهة وحكم القصر في مال المالك فاعلم العبد حتى قال لأن غيره
 إلى خصا والبيع النفع وما استغنى عنه بطله المالك فيه قال وإن أذن له

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۲- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۳- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۴- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۵- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۶- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۷- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۸- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۹- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی
 ۱۰- این کتاب را به تمام کتابخانه‌های دولتی و عمومی

ففيه اذا لم يثبت ثبوت المكلف عدمه فالعقوبة فيه واذ انقضت عند ما يصح فيه الغرامة وتعلق
حقوقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان
عند لا يملكه بغير عقوبته بل وجب له ان لا يفسد بالانقضاء بكسبه فحصل ما هو المقصود
مراعاة هذا لا يجمع مالا في المرات المستقرة في حقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان
عند لا يملكه بغير عقوبته بل وجب له ان لا يفسد بالانقضاء بكسبه فحصل ما هو المقصود
مراعاة هذا لا يجمع مالا في المرات المستقرة في حقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان

انما الاجنبى عن كسبه اذا كان عليه محبط بكسبه فان ابعه بقصر او غيره كان له ثم فحظه محبطا
ما اذا اصابه الحق عطف حفيظة ولا يملكه ثم فحظه محبطا وما اذا اصابه الحق من لارث فمثل
حيث لا يملكه عند ان حقه بغيره لا يملكه ثم فحظه محبطا وما اذا اصابه الحق من لارث فمثل
الغرماء تعطل بالمالية غير فاقرة وقال ابا ياعه بقصر او غيره كان له ثم فحظه محبطا
وإنما بعض البيع وعلى الدين عبد البيع والمحاباة والفا حشره ووجه هذا ان ما اصابه
الدين الغرماء من الغرماء محبطا بغير الضرر ثم هذا بخلاف البيع ولا يوجب المحاباة لبيع
حيث لا يوجب بائنا للمحاباة والمكروه به لان البيع بالبيع مما يتردد عليه البيع والبيع
لدخله تخير للمقرع في اعتباره بغيره في البيع مع انما القيمة غير يقع في الاجنبى
لانها مما يوجب خلاف ما اذا اصابه من الاجنبى بالبيع المحاباة حيث لا يجوز اصابه عند
يجوز ويؤمر بائنا للمحاباة لان المحاباة لا يجوز من البيع لما ذكره اصلها الا باذن المولى
اذن البيع مع الاجنبى هو اذن بما يشتره نفسه غيوان بائنا للمحاباة في الغرماء هناك
المراد على اصلها قال ان ابعه المولى شيئا بمثل القيمة او اقل جازا للبيع لان المولى اجنبى
كسبه اذا كان عليه من على ما يشتره في هذه البيع ولا يملكه مفعلا انه يدخل في كسبه
ما لو كرهه ويملك المولى ما اخذ الله بعد ان يكره له هذا التمكن وجهه لا تصرف
تدفع الفائدة فان سلم اليه قبل قبض المولى بطل الشر لان حكم المولى في العبد من حيث

ففيه اذا لم يثبت ثبوت المكلف عدمه فالعقوبة فيه واذ انقضت عند ما يصح فيه الغرامة وتعلق
حقوقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان
عند لا يملكه بغير عقوبته بل وجب له ان لا يفسد بالانقضاء بكسبه فحصل ما هو المقصود
مراعاة هذا لا يجمع مالا في المرات المستقرة في حقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان
عند لا يملكه بغير عقوبته بل وجب له ان لا يفسد بالانقضاء بكسبه فحصل ما هو المقصود
مراعاة هذا لا يجمع مالا في المرات المستقرة في حقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان

انما الاجنبى عن كسبه اذا كان عليه محبط بكسبه فان ابعه بقصر او غيره كان له ثم فحظه محبطا
ما اذا اصابه الحق عطف حفيظة ولا يملكه ثم فحظه محبطا وما اذا اصابه الحق من لارث فمثل
حيث لا يملكه عند ان حقه بغيره لا يملكه ثم فحظه محبطا وما اذا اصابه الحق من لارث فمثل
الغرماء تعطل بالمالية غير فاقرة وقال ابا ياعه بقصر او غيره كان له ثم فحظه محبطا
وإنما بعض البيع وعلى الدين عبد البيع والمحاباة والفا حشره ووجه هذا ان ما اصابه
الدين الغرماء من الغرماء محبطا بغير الضرر ثم هذا بخلاف البيع ولا يوجب المحاباة لبيع
حيث لا يوجب بائنا للمحاباة والمكروه به لان البيع بالبيع مما يتردد عليه البيع والبيع
لدخله تخير للمقرع في اعتباره بغيره في البيع مع انما القيمة غير يقع في الاجنبى
لانها مما يوجب خلاف ما اذا اصابه من الاجنبى بالبيع المحاباة حيث لا يجوز اصابه عند
يجوز ويؤمر بائنا للمحاباة لان المحاباة لا يجوز من البيع لما ذكره اصلها الا باذن المولى
اذن البيع مع الاجنبى هو اذن بما يشتره نفسه غيوان بائنا للمحاباة في الغرماء هناك
المراد على اصلها قال ان ابعه المولى شيئا بمثل القيمة او اقل جازا للبيع لان المولى اجنبى
كسبه اذا كان عليه من على ما يشتره في هذه البيع ولا يملكه مفعلا انه يدخل في كسبه
ما لو كرهه ويملك المولى ما اخذ الله بعد ان يكره له هذا التمكن وجهه لا تصرف
تدفع الفائدة فان سلم اليه قبل قبض المولى بطل الشر لان حكم المولى في العبد من حيث

٢٦٣

ففيه اذا لم يثبت ثبوت المكلف عدمه فالعقوبة فيه واذ انقضت عند ما يصح فيه الغرامة وتعلق
حقوقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان
عند لا يملكه بغير عقوبته بل وجب له ان لا يفسد بالانقضاء بكسبه فحصل ما هو المقصود
مراعاة هذا لا يجمع مالا في المرات المستقرة في حقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان
عند لا يملكه بغير عقوبته بل وجب له ان لا يفسد بالانقضاء بكسبه فحصل ما هو المقصود
مراعاة هذا لا يجمع مالا في المرات المستقرة في حقه قال ان ما يكره الدين محبطا بما له جاز عقوبة في اوله جميعا اما عند ما يظن ان

حيث انصرفوا في بعد سقوطهم في المديح لا يستوحهم المولى على عداخلهم وادانهم

عصا لہم تعین حاران سو حنفہ معلما العز قال ناسکہ ویدہ حتی سنورہ

جواباً لدفعه و احسن دفع و لهذا كان احسن من سائر العزم و حاراً من سائر

[illegible]

خوف المدين اذا كان معلقا بالبعد من لو باعها بالذم فبعتته ثم بارأه ففاداة او مضى له

وكان العبدان الروادع نعلو محارم العما قال القاداعو المولى المادون عقيم دون

فقد حاز الملك عليه من قبل واليها من اهلها لانه اطلق ما فعله من خير سعي

و سماءه منقده و ما فوق من لدائس بطريقه بعد العولان الدس و ح منه و ما لزم المولى

الاول ما اتفقوا عليه من ان يكون في كل سنة اقل من عشرة من الدواب لا يذبح

[illegible]

العدد ١٢٠٥٠، والاعين المذروءة الوليد المادور لها قد ركبها دون لان من الغرامه

فوس ١٢
طهران طبع اولاً

لم يبق من قريش ما استمعوا إليه فلهذا لم ينسأوا ولا يحق لهم أن ينسأوا

المولى عليه دين خط رفيعه قصيه المسمى عتيقه فان شاء الرباء صموا المائع صميه

وَأَسَاءَ وَأُتِقُوا الْمَسْرِيَّ وَالصَّدَقَاتُ لَهُمْ حَقُّهُمُ حَيْثُ كَانُوا لَمْ يَنْبَغِ أَنْ يَسْعَوْا إِلَّا أَنْ يَصِلُوا إِلَى

وہ سادہ و عظیم الشان تریں تھیں جس نے ان کو اپنے لیے لیا تھا۔ ان کے لیے

ديهم والمائة مئة حقه بالبيع والاسلام والمنشئ بالقصر والعبد محمد بن محمد

اول ساء والاحار والمبع واحد القبلان الخ لهم ولا حارث الا للاحقة كالاول ساء

كأنه لم يزل فان هموا البائع فبئس ثمرة على المولى يعيب المولى ان يرجع بالعمه مكي

حق العرواء والعيال سبب الضمان فذل هو الدع والتمس وصار كاند

ان نسب بولعلن على الملوك

اداءوا من الفقه دعاهم الى العكايا ما دعا الما او بسد لقمه

ادامع وسلم ومن القبح حرده عليه بالعيسن وان نود على المالك ويسر د

كذلك ما قال لو كان المولى عامم من رجل فاعلمه بالدين فليعلم ما بان بوجه البيع

نظن خمر هو الاستعلاء والاستيفاء من رقبته وفي كل واحد منهما فائدة فالاول

١٠٠٠

مجلسه بیستم

مجلس شورای اسلامی

پیشانی و صورت

Source: <http://www.bls.gov/news.release/whs.wk1.pdf>

في قول الله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** **سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ** **زَوَاجُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** **وَقَبُورُهُمْ فِيهَا ظِلٌّ** **كَانَ ثَمَرُهُمْ شَجَرًا جَانِبِيًّا يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ حِينَ يَمُوتُونَ** **وَلَهُمْ فِيهَا نِسْرٌ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** **سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ** **زَوَاجُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** **وَقَبُورُهُمْ فِيهَا ظِلٌّ** **كَانَ ثَمَرُهُمْ شَجَرًا جَانِبِيًّا يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ حِينَ يَمُوتُونَ** **وَلَهُمْ فِيهَا نِسْرٌ**

ثم موخر الثاني في محل بالبيع جنون هذه الجيرة فلهذا لم يرد قوله قالوا وله الجنة لئلا يسل
 اليهم الشرفان يصلوا لاجتماعه في البيع ليس يظهروا بركه لوصول جنتهم اليهم قال في كنه الباشع
 غايته اطلاق خصومة بينهم وبين المشركي معناه اذا انكسر الدين هذا عندنا في حيفه وعين وقال
 ابو يوسف في المشتري خصم ونفق يهدمهم على هذا الخلاف اذا اشتري راو وجها واما
 وغاب ثم حصل الشفع فالجواب له ليس خصم عند اخلافه ولا وجه ما تم قوله في سنه
 التفتحه في يوسف فانهم يدعي الملاك لنفسه فكيف خصما لكل من غاب عنه فيهما ان الذي
 يتحقق فيج انعقد وقدم بتمامهما فيكون النسخ قضاء على الغائب قال
 فاعيد بغيره في المشتري باع لم يملك شي من المتخارفة لانه خبره بالدين فلا خفاء دليل
 عليه وان لم يجز قصره فانه جائز ان يظهر من المجرم **عن مرسى حجة والفعل الظاهر**
 هذا فعله لادامات كذا في حق الامر على **سأله الله ليعلم حتى يضره ولا يملكه لا قبل**
قوله في الزينة لاجلها الذي المولى بخلاف ذلك لانه في العبد على ما بينا لا مان حصر وقال
هو ما دون بيع في الله بملكه ثم المدين في حق المولى وان قال هو مجزى والفعل قوله في ملكه
بالف في اذ الدون في اصبلي الص في ايت في نحو في البيع وانما كان العبد الماد ان كان
بصل البيع والشراء حتى ينفذ تصرفه وقال في الشايع له لا يملكه من حرجه لطلبه لا في بيعه
ولا يملكه مولى عليه حتى يملك المولى التصرف عليه وملك حرجه فلا يكون الباطل في اذ الدون
كالطلاق والعاقب بخلاف الصوم والصلاة لانه لا يقيم بالولي كن ذلك الوصية على حله
تخفف التصرف الى تنفيذ لانه ما البيع والشراء بولا المولى فلا ضرورة ورثها وانما انما انما
للشريعة سدا مراعاة في ملكه ولا يملكه شرعية فتجيبه على ما عرفت في قوله في خلافا
والعقد سبب الحكم اذ لا يملكه لانه وقد ثبتت نظر في اد المولى بقاء ولا يملكه

في قول الله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** **سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ** **زَوَاجُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** **وَقَبُورُهُمْ فِيهَا ظِلٌّ** **كَانَ ثَمَرُهُمْ شَجَرًا جَانِبِيًّا يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ حِينَ يَمُوتُونَ** **وَلَهُمْ فِيهَا نِسْرٌ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** **سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ** **زَوَاجُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** **وَقَبُورُهُمْ فِيهَا ظِلٌّ** **كَانَ ثَمَرُهُمْ شَجَرًا جَانِبِيًّا يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ حِينَ يَمُوتُونَ** **وَلَهُمْ فِيهَا نِسْرٌ**

في قول الله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** **سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ** **زَوَاجُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** **وَقَبُورُهُمْ فِيهَا ظِلٌّ** **كَانَ ثَمَرُهُمْ شَجَرًا جَانِبِيًّا يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ حِينَ يَمُوتُونَ** **وَلَهُمْ فِيهَا نِسْرٌ**

من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول

نظر الصبي حنينا والمصلحة تطر مع احتمال تبدل حال خلاصه اطلاق الصغار لا يصار
 خصم طرف من له والنافع الخصم قبول الهبة والصدقة وتصل له قبل الاذن والنعيم والشراء
 دائر النعم والعصر يرضى بغير علمه بعد الاذن في غير ذلك قبل الاذن كمن صدق ومنه
 على حارة الولي احتمال وقوعه بغير وجه التصرف نفسه وذكر الولي في احوال خلاصه
 والحد عند عدم مهور الزوجي والناقص والوالي خلاصه صاحب التصرف لا يملك اية تعلق تصداه
 وان شرط ان يفعل كمن البيع ساله المالك حال المارح والتمتع بالصدقة ما دونه بعد
 ما بقيت في العدم لا احكام يفسد وجعته لان الاذن هناك المارح المادون منه واطلعه
 نفسه على كل اوصاف فلا يفتقر تصرفه بوجع دون وجع وبصرف مادون اياك وتعلق في اعم
 ويصح اقرا في عاقبة مكرهه وكان عرض يندو طاهر الوفاء كاهن او اربعة وعشرين
 بعد الاذكار كانه كان العدة المتعبر الذي يفعل البيع ولا يشترط اذنه اصر بصد مادون
 مادون اذكار والحد والوصي دون غيرهم على ما شاءه حكمه حكمه الصبي لا يعلم

كتاب الغصب

لغصب المتعبر عما ربح احد الشيء من العبر على سبل العمل للاسعمال بعد اهل المعه واما
 الشبهة احدا مال فهو مندم بعد اذن المالك على وجهه بربط يده حتى لا يخذل
 وحمل المالك بعد اذن اهل المعه على السطاح وان كان مع العطف كماله المالك والمعم
 بده ندم الغصب لا يجره بعد فلا يترتب على فسخه ولا انه لان خطاه معه في حال
 ومفحشته له مثل الكيل والموزن في ذلك ولا يملكه متله وفي حال السطاح عليه
 متله ولا يجره بينهما وهذا لان الواجب هو ان يقر له ان يقر له ان يقر له ان يقر له
 بغير ما اعتدى عليكم ولا ان يقر له ان يقر له ان يقر له ان يقر له ان يقر له

من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول

من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 من قال بغير العلم ان الله تعالى له اول
 قال بغير العلم ان الله تعالى له اول

وقد رويها اهل العلم في كتابي من كبري لان الاستدراك من عند مستعملين في
 انفسه ليقولوا ان هذا لا يرد عليه من غير ان يكون بعد معنى من جان وحق
 انما هو خلاف ذلك في الحقيقة من غير ان يكون له معنى من غير ان يكون له
 او طعام فانه هو صديقي وهذا هو معن ان يحسب انفسه عند ذلك **فصل**
فيما يتعدى بعض الاعاصير الى بعض المعصية نعم ان هذا هو معنى ان يحسب
 صانعها ان كل من معصوب منه عني ومملكها العاصي ضم. ولا يخل به لا معناه من احس
 بوزن بدله اكثر من حسبه. وودعته وسولها وطعها او حطه فطعها او حطه بدله واحد
 سبعا او صفر فاحمل منه وهذا كله عند قول من في لا يصح حرم الله هو ربا عن
 في سبعة عبادته واحدا احدا لدرهم فحقبة الفصل على الالة في ذي من هو
 بغيره من غير ان يكون له من ملكه على ملكه بناء في سبعة هو احد من المعصية
 بعد موته لنافعي ان العبد في حكمه على ملكه فله الصفة كما اذا اهتم الرقيق
 بحمله والتمها واطاعه فله الصفة لا معصية له ولا في سطر ولا في سطر الا ان
 عليه ما هو في عدم معن اصله وصار كما في ذبح السباع المذمومة وطعها وازعجها
 وكما انما احلت صنعة متعمدة فله الصفة في الكافر وجها في رجله في الكافر فان
 معصية القاصد حقه في الصفة دائمة مكرلة حقه في صفة على اصل الذي هو قائم منه
 ولا يخل به لا انتفاع ما حتى يردى بدله استحقاق القصاص يكون له ذلك وهو قول
 الحنفية في غير ذلك من غير ان يكون له الصفة بالالة في وجهه ثوب الملاك المخلوق

٢٩١

في كتابي من كبري لان الاستدراك من عند مستعملين في انفسه ليقولوا ان هذا لا يرد عليه من غير ان يكون بعد معنى من جان وحق انما هو خلاف ذلك في الحقيقة من غير ان يكون له معنى من غير ان يكون له او طعام فانه هو صديقي وهذا هو معن ان يحسب انفسه عند ذلك **فصل** فيما يتعدى بعض الاعاصير الى بعض المعصية نعم ان هذا هو معنى ان يحسب صانعها ان كل من معصوب منه عني ومملكها العاصي ضم. ولا يخل به لا معناه من احس بوزن بدله اكثر من حسبه. وودعته وسولها وطعها او حطه فطعها او حطه بدله واحد سبعا او صفر فاحمل منه وهذا كله عند قول من في لا يصح حرم الله هو ربا عن في سبعة عبادته واحدا احدا لدرهم فحقبة الفصل على الالة في ذي من هو بغيره من غير ان يكون له من ملكه على ملكه بناء في سبعة هو احد من المعصية بعد موته لنافعي ان العبد في حكمه على ملكه فله الصفة كما اذا اهتم الرقيق بحمله والتمها واطاعه فله الصفة لا معصية له ولا في سطر ولا في سطر الا ان عليه ما هو في عدم معن اصله وصار كما في ذبح السباع المذمومة وطعها وازعجها وكما انما احلت صنعة متعمدة فله الصفة في الكافر وجها في رجله في الكافر فان معصية القاصد حقه في الصفة دائمة مكرلة حقه في صفة على اصل الذي هو قائم منه ولا يخل به لا انتفاع ما حتى يردى بدله استحقاق القصاص يكون له ذلك وهو قول الحنفية في غير ذلك من غير ان يكون له الصفة بالالة في وجهه ثوب الملاك المخلوق

في كتابي من كبري لان الاستدراك من عند مستعملين في انفسه ليقولوا ان هذا لا يرد عليه من غير ان يكون بعد معنى من جان وحق انما هو خلاف ذلك في الحقيقة من غير ان يكون له معنى من غير ان يكون له او طعام فانه هو صديقي وهذا هو معن ان يحسب انفسه عند ذلك **فصل** فيما يتعدى بعض الاعاصير الى بعض المعصية نعم ان هذا هو معنى ان يحسب صانعها ان كل من معصوب منه عني ومملكها العاصي ضم. ولا يخل به لا معناه من احس بوزن بدله اكثر من حسبه. وودعته وسولها وطعها او حطه فطعها او حطه بدله واحد سبعا او صفر فاحمل منه وهذا كله عند قول من في لا يصح حرم الله هو ربا عن في سبعة عبادته واحدا احدا لدرهم فحقبة الفصل على الالة في ذي من هو بغيره من غير ان يكون له من ملكه على ملكه بناء في سبعة هو احد من المعصية بعد موته لنافعي ان العبد في حكمه على ملكه فله الصفة كما اذا اهتم الرقيق بحمله والتمها واطاعه فله الصفة لا معصية له ولا في سطر ولا في سطر الا ان عليه ما هو في عدم معن اصله وصار كما في ذبح السباع المذمومة وطعها وازعجها وكما انما احلت صنعة متعمدة فله الصفة في الكافر وجها في رجله في الكافر فان معصية القاصد حقه في الصفة دائمة مكرلة حقه في صفة على اصل الذي هو قائم منه ولا يخل به لا انتفاع ما حتى يردى بدله استحقاق القصاص يكون له ذلك وهو قول الحنفية في غير ذلك من غير ان يكون له الصفة بالالة في وجهه ثوب الملاك المخلوق

[illegible][illegible]

الذي هو الذي له انه سقطت من اوقام المسلمون في حلاله لا يجوز انما في حلاله
بانه لا يملك ما لم يقدم وهو الضمان لان المقدم باق في حقه اذا لم يملكه لانا ونحن نعلم
كالشاة لنا ونحن نعلم بان ان نذكر ما لا يتبين السبق موضوع فيتعذر ان لا نراهم واذا سبق المقدم
فقد جلد نالوا مال ملوك مقوم في حقه قبل الحية والى لان احدا من اجل الاحيان
لا بد من قبله الا انه بعد فيه الحار وان كان من ذوات الامثال لان المسلم ممنوع عن ملكه الكثر
اعز انما لاختلاف ما اذا جرت المباحة بعد ان يملك لان الذي يملكه ممنوع عن ملكه الا
وقد كلفنا وهذا لاختلاف الزوال له من شئ عن عقودهم وبطلان العبد المملوك بغير ملكنا
صدا لهم بقره التعرض له لانه من لا يملكه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه
له بغيره لان لاية الحاجة ثابتة قال ان غصب من مملوك حركته اياها او جلد مائة
فلصاحب الجمر ان يخذل يغير شئ ويأخذ جلد المبتعة ويرد عليه ما زاد الدايغ في المراء
بالفصل الاول اذا اخطأ بالبيع النقص النقص من ماله النقص من ماله النقص من ماله
انه كالتوابع والمقصود به ذلك والفرق في هذا التحليل يظهر له بمنزلة غل التوابع
يفيق على ملكه اذ لا يثبت المالية به وعلمنا الدايغ اتصل بالجلد مال مقوم للغاصب
في التوابع كان بمنزلة فلان يخذل يغير شئ ويأخذ جلد المملوك بغير ملكنا
ويانه ان ينظر الى قيمته دكا غير مدبوعه والى قيمته مدبوعه فافضل ما يبعها ولان
ان يبعها حتى يتوفى حقه كحق البيع قال ان اسلمك مملوكا فاحمل وادفعه
عندنا حصة او فاعلا يبعها الجليل مدبوعه ويصل ما زاد الدايغ فيه وهو لو اخطأ به
بالاجماع ان المملوك لانه لما يق على ملكه هو ما لم يملكه من حقه بالاجماع
مثله لان المملوك من ذوات الامثال اما الجليل فلانها لانه باق على ملكه لانا
الذي هو الذي له انه سقطت من اوقام المسلمون في حلاله لا يجوز انما في حلاله
بانه لا يملك ما لم يقدم وهو الضمان لان المقدم باق في حقه اذا لم يملكه لانا ونحن نعلم
كالشاة لنا ونحن نعلم بان ان نذكر ما لا يتبين السبق موضوع فيتعذر ان لا نراهم واذا سبق المقدم
فقد جلد نالوا مال ملوك مقوم في حقه قبل الحية والى لان احدا من اجل الاحيان
لا بد من قبله الا انه بعد فيه الحار وان كان من ذوات الامثال لان المسلم ممنوع عن ملكه الكثر
اعز انما لاختلاف ما اذا جرت المباحة بعد ان يملك لان الذي يملكه ممنوع عن ملكه الا
وقد كلفنا وهذا لاختلاف الزوال له من شئ عن عقودهم وبطلان العبد المملوك بغير ملكنا
صدا لهم بقره التعرض له لانه من لا يملكه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه
له بغيره لان لاية الحاجة ثابتة قال ان غصب من مملوك حركته اياها او جلد مائة
فلصاحب الجمر ان يخذل يغير شئ ويأخذ جلد المبتعة ويرد عليه ما زاد الدايغ في المراء
بالفصل الاول اذا اخطأ بالبيع النقص النقص من ماله النقص من ماله النقص من ماله
انه كالتوابع والمقصود به ذلك والفرق في هذا التحليل يظهر له بمنزلة غل التوابع
يفيق على ملكه اذ لا يثبت المالية به وعلمنا الدايغ اتصل بالجلد مال مقوم للغاصب
في التوابع كان بمنزلة فلان يخذل يغير شئ ويأخذ جلد المملوك بغير ملكنا
ويانه ان ينظر الى قيمته دكا غير مدبوعه والى قيمته مدبوعه فافضل ما يبعها ولان
ان يبعها حتى يتوفى حقه كحق البيع قال ان اسلمك مملوكا فاحمل وادفعه
عندنا حصة او فاعلا يبعها الجليل مدبوعه ويصل ما زاد الدايغ فيه وهو لو اخطأ به
بالاجماع ان المملوك لانه لما يق على ملكه هو ما لم يملكه من حقه بالاجماع
مثله لان المملوك من ذوات الامثال اما الجليل فلانها لانه باق على ملكه لانا

